



U76554

Title - Root ALARAWAH.

creator - mehel. Ashraf Ah'

Publisher - Hindustan printing-works (Delhi)

Date - 1342 H

pages - 48.

Subjects - Tasawwuf; Azariah; Nasirih



کہ و عظیم سے تہ جہنم ہاں نشان از و اعجاز حضرت بنی مولانا و مقدر اہل  
 محمد اشراف علی و صاحب دامن ظہیر الدینی و شہین و تہذیب  
 دین سیرا حس و علویم عالمیہ غالیہ تقریر کردہ ۵ ویں المجلد  
 تہذیب کردہ بیگے انجمن اہل علم و ادب و ہر نقطہ اصلاحی حضرت  
 مولانا اور سید دامن ظہیر بنی اہل علم و ادب  
 تہذیب کردہ بیگے انجمن اہل علم و ادب و ہر نقطہ اصلاحی حضرت





مسئلہ پر بھی وہ نہیں کے گا کہ میں نہیں جانتا مگر اس کے اصرار سے کہیں حقیقت بتا دیتی  
سکتی ہے جیسے کہ کسی سیاح نے امریکہ کا راستہ نہ دیکھا ہو اور تمام روسے زمین کی حقیقت  
کرنے کے لوٹا ہو اور امریکہ کا پتہ اس کے بعد دوسرے سیاحوں نے لگا لیا ہو اور اس سے مسئلہ  
امریکہ کا ذکر کیا جاوے تو وہ فوراً انکار کر دے گا کہ امریکہ کوئی خطہ زمین پر موجود نہیں  
کیونکہ ہم سارے روسے زمین کی سیاحت کر آئے ہیں ہمیں کہیں نہیں ملا مگر کیا اس کے  
اس نفی کے لئے امریکہ کی نفی ہو سکتی ہے۔ اس سے ہی کہنا ہو گا کہ تمہارا علم محدود نہیں  
ہے اور تمہارا احاطہ نہ کرنے سے حقیقت کی نفی نہیں ہو سکتی پس تعجب ہے کہ اس سے  
امریکہ کا انکار نہ کیا جائیگا لیکن حقیقت و اقیہہ کا انکار کر بیٹھیں بغرض خواص کے طبقہ سے  
نکل کر عین کے طبقہ تک وہ مسئلہ پہنچ گیا اور وہ مسئلہ یہ ہے کہ اس پر نہایت زور  
شوق سے گفتگو ہے کہ احکام شرعیہ کے اندر حقیقت میں کوئی مصلحت ہے یا نہیں یہ بحث  
معرکہ الارباب ہے کہ احکام شرعیہ کے اندر مصلحتیں بھی ہیں یا کیفیات تقویٰ جو چاہا جس کو مقصد  
کر دیا مثلاً روزے کا حکم کیا ہے قربانی کا حکم کیا ہے آیا ان میں کوئی مصلحت ہے یا  
یوں ہی جو چاہا حکم کر دیا مثلاً کو فرض کیا ہے آیا اس میں کوئی مصلحت بھی ہے یا ویسے  
ہی فرض کر دی سو اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ احکام میں مصلحتیں ہیں۔ یہی بات  
کہ وہ مصلحتیں کیا ہیں سو اس کا ایک نہایت عمدہ جواب عرض کرتا ہوں۔ لیکن وہ خشک  
ہو گا وہ یہ کہ ہمیں نہیں معلوم کہ وہ کیا ہیں اور مغلوب العشق تو یہی جواب دے گا کہ ہم نہیں  
جانتے مصلحت کیا ہے۔ لیکن اس کے معنی یہ ہیں کہ ہمیں مصلحت سے بحث نہیں نہ یہ کہ  
ہم کو بالکل ہی معلوم نہیں وہ تو جانتے ہی ہیں کہ گاہے حضرت حافظ فرماتے ہیں

مصلحت دیدن نیست کیلاں ہر کار	بلکہ اندر و خم طرہ یار سے گیزند
یعنی ہر مصلحت یہ ہے کہ عجب کو چہرہ نہ کہیں	اکسے ہی کو ایسا جو شرف نہائی کا ارشاد دے
از باقی تار و کون یا فرار تو	نیکو بختی نہ بد بختی از کما و تو
پس زبان سے اذکار کرنا چاہیے کہ کوئی	حکمت نہ ظہور نہ پناہ تو
سب کو ہی مصلحت ہے کہ کوئی	نیکو بختی نہ بد بختی از کما و تو

احکام شرعیہ میں مصلحت کی حقیقت

احکام شرعیہ میں مصلحت کی حقیقت

مصلحت دیدن نیست کیلاں ہر کار

زندہ کنی عطاے تو در بخشی فداے تو | جان شدہ مبتلاے تو ہرچہ کنی رضاے تو

اور ان حضرات عشاق میں جو محقق ہیں ان سے اگر کوئی مصلحت پوچھی جاتی ہے تو نا شکر ہی بھی نہیں کرتے کہ باوجود معلوم ہونے کے یوں کہیں کہ مصلحت معلوم نہیں کیونکہ یہ حضرات صورت کفران سے بھی بچنا چاہتے ہیں اور یہ بھی ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ ہمیں مصلحت سے بحت نہیں ہیں حکم محبوب کی تعمیل سے غرض ہے۔ امدادہ دونوں جمع کر کے یہ کہتے ہیں۔

مصلحت نیست کہ از پردہ روں افتد راز | ورنہ در مجالس رندال خبری نیست کہ نیست

یعنی کوئی ضروری بات ایسی نہیں ہے جو ہمیں معلوم نہ ہو لیکن مصلحت نہیں ہے اور مصلحت کے معلوم کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے جس کسی نے عشق کا مزہ اچکھا ہو گا وہ جانتا ہو گا کہ کسی نوکر کا محبوب آقا حبیب کے حکم کرتا ہے کہ جاؤ دوڑ کر اچکن بے آواز صیبل سے گھوڑا تیار کر کے فوراً حاضر کرو ہم فلاں حاکم سے ملنے جائیں گے وہ اس حکم کی تعمیل کے لئے دوڑ کر جائیگا۔ اب ایسی حالت ہے کہ وہ دوڑا ہوا چارہا ہے اگر راستہ میں اس سے کوئی پوچھے کہ کیوں دوڑے ہوئے جلتے ہو تو وہ صرف یہی کہہ دے گا کہ مالک نے گھوڑا منگایا ہے اچکن منگائی ہے اسپر اگر وہ شخص یہ پوچھنے لگے کہ اس حکم میں کیا مصلحت ہے تو کیا وہ اس حکم کی وجہ پر لکچر دینے لگے گا۔ اور گواہی حکم کی وجہ بھی ضرور ہے اور وہ اسکو جانتا بھی ہے کہ ملاقات حاکم ہے لیکن وہ صرف یہی کہہ دے گا کہ ہمیں وجہ نہیں معلوم یا ہمیں وجہ سے کیا بخت پریشی وجہ ہمارے لئے یہی ہے کہ ہمارے آقائے حکم دیا ہے وجہ خود آقا سے جا کر پوچھو۔ وہ اس سے زیادہ ایک حرف نہ کہے گا کہ اُنھوں نے حکم دیا ہے ہم تعمیل کے لئے جا رہے ہیں کیونکہ وہ تو تعمیل کی دھن میں لگا ہے اگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ گھڑا ہو کر مصلحت اور وجہ پر لکچر دینا شروع کر دیا تو معلوم ہو کہ وہ عاشق نہیں ہے صرف ایک حکیم دانشمند شخص ہے جو خالی سے عشق سے غرض اس کے اس کہنے سے کہ میں وجہ معلوم نہیں یعنی ہرگز نہیں کہ مصلحت نہیں ہے یا اسے معلوم نہیں ہے بلکہ مصلحت بھی ہے اور اسے معلوم بھی

مصلحت سے بخت کرنا عقلاً محبت کا بھی ہے



ہے لیکن فرصت کس کو ہے کہ محبوب کے مشاہدہ جمال اور اس کے امر کے اشتیال سے قطع نظر کرے اور توقف کرے اور تقریر بسط بیان کرے فرصت ہی کس کو ہے ہمارے حضرت حاجی صاحب نے قطع منازعت کے لئے عجیب دستور العمل فرمایا ہے۔ فرماتے تھے کہ بھائی اگر کوئی شخص تم سے مباحثہ کرے تو تم اس مثل عمل کرنا کہ ایک حجام سے ایک شخص نے کہا کہ میری داڑھی کے سفید بال جن لو منکوحہ جان عورت ہے اس کو سفید بال ناپسند ہیں کہیں بوڑھا سمجھ کر نفرت نہ کرے جب میاں حجام کو لیکر بیٹھے تو اس نے ایک طرف سے شروع کر کے دوسرے کنارہ تک پہنچا کر پوری داڑھی صاف کر کے آگے رکھ دی اور کہا کہ مجھے کام بہت ہے آپ خود چھانٹ لیجے مجھے اتنی فرصت نہیں کہ ایک ایک بال جنوں پس اسی طرح جب تم سے کوئی کسی مضمون میں مجھے تم سب طرحی باتیں اس کے حوالہ کر کے اپنے کام میں لگ جاؤ اور ایسا نہ کرنا علامت اس کی ہے کہ اس کو کوئی کام نہیں بالخصوص عشق و معرفت سے خالی ہونے کی تو بہ صاف علامت ہے حضرت شیخ شیرازی خوب فرماتے ہیں

جو بگذشت بر عارف جنگ جو ہے	چرخوش گفت ہبلول فرخندہ خوئے
پیکار دشمن نہ پر داختے	گرایں مدعی دوست بشتناختے

منازعت کی فرصت کس کو ہے اگر کسی کی معشوقہ خواہش کرے کہ فلاں وقت آؤ ہم ملنا چاہتے ہیں مگر نہادھو کر کپڑے بدل کر آہستہ پیراستہ ہو کر آنا تاکہ بدن اور کپڑوں میں بونہ آئے سو وہ جان بھی گیا کہ اس واسطے کپڑے بدلنے کا حکم دیا ہے اور تمام احکام کا اشتیال بھی کیا حکمتیں بھی معلوم مصالحت سے بھی واقف مگر جانے کے وقت کسی نے ہاتھ پکڑ کر دریافت کیا کہ آپ تو ڈولیدہ حال پھر کرتے تھے آخر اس تغیر کی کیا وجہ حالانکہ وہ وجہ اور وجہ کی وجہ سے بھی واقف ہے لیکن اگر وہ مشاہدہ محبوبہ کا شائق ہے تو کیا وہ وقت کو کھوٹا کر لگا اور وجہ پر لکچر دینا شروع کر لگا یا ہاتھ پکڑ کر کہہ گا کہ میں نہیں جانتا یا میں نہیں جانتا اور جا کر محبوبہ کے سامنے بیٹھ جائیگا۔ اگر اس نے لکچر دینا شروع کیا تو معلوم ہوگا کہ اسکو محض حکیمانہ محبت ہے۔ عاشقانہ محبت نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی اہل اللہ سے الجھتا ہے

بعض وقت محبت سے اصرار کی ایک بات

اگر وہ واقعی طالب تحقیق ہو اور اس کا منصب بھی تحقیق کا ہو اور بات بھی قابل تحقیق ہو تو فائدہ سے دینے بھی نہیں کرتے تو نہ وہ یہ کہہ کر کہ ہم نا اہل ہیں ہم کچھ نہیں جانتے اپنے محبوب کی طرف مسافت قطع کرنے میں مشغول ہو جاتے ہیں یعنی ذکر اللہ و طاعت میں لگ جاتے ہیں۔ اس کا ذرا بھی خیال نہیں کرتے کہ لوگ سمجھیں گے کہ یہ کچھ نہیں جانتے اس کی پرواہ ہی کیا ہے اور واقعی جو ضروریات میں مشغول ہو گا اس کو فضولیات کی کب فرصت ہوگی۔ چنانچہ حضرت امیر المومنین امام حسین علیہ السلام نے حبیب اللہ کی سلطنت کو ترک کر دیا تو ان کے وزیر نے ایک روز حاضر ہو کر عرض کیا کہ حضور سلطنت تباہ ہو رہی ہے رعایا سخت پریشان ہے درویشی کے ساتھ بھی تو سلطنت ہو سکتی ہے آپ نے فرمایا کہ بات یہ ہے کہ جب تک کوئی فکر دماغ میں ہوتی ہے دوسرا کام خوش اسلوبی کے ساتھ ہو نہیں سکتا۔ اگر تم اس فکر کو رفع کر دو تو البتہ میں وعدہ کرتا ہوں کہ سلطنت کا انتظام اپنے ہاتھ میں پھر لیں گے وزیر نے سمجھا کہ کوئی ایسی ہی معمولی فکر ہوگی جو عرض کیا کہ حضور ارشاد فرمائیں دل و جان سے ہم لوگ اس فکر کے زائل کرنے کی کوشش کریں گے حضرت امیر المومنین نے فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے فِرْقَانِیْ فِی الْجَنَّةِ وَفِرْقَانِیْ فِی السَّعِیْرِ مجھے یہ فکر پریشان کئے ہوئے ہے کہ میں کوئی فریق میں ہو گا تم اس سے بیفکر کر دو۔ وزیر یہ سن کر دنگ رہ گیا وہ اُنکے فکر کی زوال کی تو کیا کوشش کرتا اسے اپنی وزارت سے وحشت ہو گئی اور خود اُسی کو فکر امن گیر ہو گئی یہ گفتگو تو باعتبار محبت و معرفت کے ہے جو تفتیش مصالح کو بیکار بناتا ہے اور حق تعالیٰ کی عطا کردہ حکومت کے حقوق پر نظر کیجائے اس کا مقتضا بھی یہی تفتیش مصالح کا ممنوع ہو نا ہے چنانچہ ظاہری سلطنت کے قوانین یقیناً متضمن مصالح ہیں اور ان احکام کی لم کو مجلس اضعاف قوانین ضرور جانتی ہے اور اُنھوں نے اُسکو سمجھا بھی ہے اور انھیں کو سمجھنا ضروری بھی ہے لیکن عام رعایا پر صرف عمل کرنا واجب ہے اور عمل کے لئے لم کے معلوم کرنے کی ان کو کوئی ضرورت نہیں ہمارے لئے تو صرف یہی کافی ہے کہ سلطنت وقت کا حکم ہے اور سلطنت وقت کا حکم واجب العمل ہوتا ہے لہذا ہم کو عمل کرنا چاہیے۔ اے اللہ یہ عجیب بات ہے کہ

حضرت امیر المومنین امام حسین علیہ السلام کی ایک حکایت

صلح کی کوئی نہ تھا غلطی کے ہی خلاف ہے

سلاطین کے احکام پر عمل کرنے کے لیے تو ہمیں صرف اللہ ہی سمجھ لینا کافی ہو کہ یہ  
سلطنت وقت کے احکام ہیں اور خدائے تعالیٰ کے احکام میں حکمتیں تلاش کیا نہیں  
اور جب تک حکمت نہ معلوم ہو ان پر عمل نہ ہو۔ مولانا محمد یعقوب صاحب فرمایا کرتے تھے  
کہ ہر طالب علم کہ چون و چرا کند و سرور ویشی کہ چون و چرا کند ہر دور و بجا گاہ یا بد فرست  
طالب علم سے مراد وہ شخص ہے جو تحصیل علم میں مشغول ہو مثلاً ایک شخص طب  
پر مضامین اس کو تو تحصیل کے وقت چون و چرا واجب لیکن اگر مریض چون و چرا کرے  
تو وہ کان پکڑ کر مطبے نکال دینے کے قابل۔ درویش سے مراد عامل ہے اس کو  
عمل چاہیے تحقیق اس کی دلیل یا علت کی اس کو ہرگز مناسب نہیں اور طالب علم  
سے مراد جو فن سیکھ رہا ہے مثلاً فقہ پڑھنے کے وقت لم و کثیف ضروری ہے اور وہ  
بھی اسی قدر جو فقہ کے مناسب ہے لیکن جو شخص قربانی کرنا چاہتا ہے اس کو خود دلیل ہی  
پوچھنا ایک لایعنی بات ہے اور یہ پوچھنا کہ اس میں کیا حکمت ہے تو بڑی بے عظمتی  
حق تعالیٰ کے حکم کی ہے اور بڑی بے وقعتی اور گستاخی ہے اگر کوئی رعایا حسد و  
ہندوستان میں احکام گورنمنٹ کے مصالح میں گفتگو کرے تو بے گستاخی لیکن جرات  
کی گنجائش اس لیے ہو سکتی ہے کہ یہ ممکن ہے کہ اس گستاخی کی خبر شاہ جہان پنجم کو ملے  
لیکن اللہ میاں تو پورپ میں نہیں ہیں وہ ہماری ذات سے بھی زیادہ ہم سے نزدیک  
ہیں جیسا کہ منصوص ہے خود فرماتے ہیں *لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ*۔ الخ  
یعنی میں تمہاری جان سے بھی زیادہ تم سے نزدیک ہوں۔ یہاں میں اس کے شعلہ ایک  
موٹی بات بتلائے دیتا ہوں جس سے یہ ایک مسئلہ کشفی بالکل بدیہی اور محسوس ہو جائے  
ایک موٹی تقریر سے سمجھائے دیتا ہوں یعنی تم جو اپنی ذات سے نزدیک ہو تو اپنے وجود اور  
ہستی کے سبب نزدیک ہو۔ لیکن خود تم میں اور ہستی میں جو علاقہ ہوا ہے وہ کیسے ہوا۔  
آیا با واسطہ یا بواسطہ ہستی بلا واسطہ تو صرف خدا کی ذات کے لیے ثابت ہے کہ واجب الوجود  
ہے آپ کی ہستی تو واسطہ کی محتاج ہے اور واسطہ کو بہ نسبت ذی واسطہ زیادہ قرب  
ہوا کرتا ہے مثلاً جو دو کاغذ گوند سے چپکا دیئے گئے ہیں وہ ایک دوسرے اتنے قریب

تحقیق کامل اور حقیقی

تقریر حق تعالیٰ کی ایک عام فہم تقریر

نہیں بلکہ گوئی کہ واسطہ ہے وہ زیادہ قریب ہے۔ اللہ تعالیٰ مثال سے پاک ہیں لیکن  
انہوں کی کئی طرح محققین سمجھاؤں بھی پس جب اللہ تعالیٰ تمھارے اور تمھاری ہستی کے  
درمیان واسطہ ہیں تو وہ ہستی سے زیادہ قریب ہوئے اور یہی حال تمھارے ساتھ بہ نسبت  
تمھاری جان کے قریب ہونے کا پس تم سے اتنے قریب ہوئے جتنے کہ خود تم بھی اپنے قریب نہیں  
جس کا گوئی کہ مثال میں سمجھا یا گیا یہ بہت موٹی بات ہے کوئی قبل و قال کی گنجائش نہیں  
حاصل یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم میں اور تمھاری ہستی میں خلا قہ پیدا کریں تو تم کچھ بھی نہیں۔  
اُسی کے واسطہ سے تم تم ہوئے۔ جب وہ اتنا نزدیک سے تو اب ایک کام کی بات بتلاتا  
ہوں سمجھ لیجئے اور میں استدلالی گفتگو نہیں کرنا چاہتا کیونکہ استدلالی گفتگو سے اطمینان  
نہیں ہوتا ساکت کر دینا وہ دوسری بات ہے عمل اور سمجھنے کے قابل بات بتلانا ہوں وہ یہ کہ جب  
آپ کوئی سوال شریعت مقدسہ کی بابت کریں جس میں سوال عن الحکمۃ بھی داخل ہے تو پیشتر یہ تصور  
کر لیا کریں کہ ہم ایک مجلس میں حاضر ہیں جس کے صدر مجلس حق تعالیٰ ہیں اور ہم جو سوال کرتے  
ہیں اسکو وہ دیکھتے سنتے ہیں اور یہ بھی تصور کریں کہ جس کی بابت ہمارا سوال ہے وہ خدا ہی کا  
قانون ہے اس کے بعد یہ سوچنا چاہیے کہ آیا اس صورت مفروضہ میں ہم خدا تعالیٰ سے بھی یہ  
سوال کر سکتے۔ اگر ان سب مقدمات کے استحضار کے بعد بھی وجدان متبادات دے کہ ہاں پوچھ  
سکتے تو بس وہ سوال جائز ہے ورنہ نہیں۔ اگر یہ بھی سمجھ میں نہ آوے تو یہ دیکھئے کہ اگر آپ شاہ جراح  
کے دربار میں پہنچ گئے اور آپ کی ایسی جگہ نشست ہوئی کہ جہاں وہ آپ کو دیکھ بھی رہے ہیں  
اور آپ کی باتیں بھی سن رہے ہیں تو جو سوال آپ نے قوانین کی لم کی بابت ہندوستان میں میر سٹر  
سے کیا تھا وہ خود بادشاہ سے بھی اس دربار میں کر سکتے ہیں یا نہیں۔ اگر وہاں نہیں کر سکتے تو حق  
عظمت یہی ہے کہ ہندوستان میں بھی نہ کر و جب یہ بات اس مثال میں طے ہو گئی کہ نہیں  
پوچھ سکتے تو کیا خدا تعالیٰ کی عظمت دنیوی سلاطین سے بھی کم ہے اور کیا اس کا حاضر و ناظر ہونا  
ان کے حاضر و ناظر ہونے سے بھی کم ہے نفوذ باللہ حالانکہ سلاطین کے دربار میں اگر کوئی سرگوشی  
کرنے لگے تو بعض اوقات سلاطین کو خبر بھی نہیں ہوتی تو گستاخی کا سوال چنداں بعید نہیں  
اور خدا تعالیٰ سے چھپا کر تو ایسی سرگوشی بھی نہیں ہو سکتی تو ایسی حالت میں گستاخی سخت حیرت

سوال کرنے سے قبل یہ تصور کرنا

ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں اور واقعی عاقل وہی ہے جس کی آنکھیں حق تعالیٰ کے کھول دیں وہ کہتے ہیں کہ جب کوئی شخص مجھ سے مسئلہ پوچھنے آتا ہے تو میں خدا تعالیٰ کو حاضر ناظر تصور کر کے سوچتا ہوں کہ آیا اس جواب پر اتنا اطمینان ہے یا نہیں کہ خدا کے سامنے دے سکوں اگر اطمینان اطمینان ہوتا ہے تو جواب دیتا ہوں ورنہ نہیں۔ ہم لوگ حق تعالیٰ کو حاضر و ناظر کیا سمجھتے ہیں صرف الفاظ ہیں اگر حاضر و ناظر سمجھتے تو ہماری اتنی جراتیں نہ بڑھتیں۔ ایک شخص کہتے تھے کہ وہ ایک سلامی بادشاہ کے ملنے کے لئے گئے سخت پہرہ کے بعد تو کہیں ایوان کے احاطہ کے اندر رسائی ہوئی جہاں سے آرام گاہ شاہی بہت فاصلہ پر تھا لیکن وہاں ایک بلند عمارت رفیع الشان تھی جہاں کھڑکی میں بادشاہ سلامت بیٹھے تھے اور چاروں طرف دور بینیں لگی ہوئی تھیں کبھی ادھر دیکھ لیتے کبھی اُدھر دیکھ لیتے جوں ہی اٹھوں ملے دیوارہ میں قدم رکھا میں ایک ہمیت طاری ہو گئی ہر وقت یہی احتمال کہ شاید اس وقت ادھر دیکھتے ہوں سو باوجودیکہ دیکھنا بالکل مشکوک تھا لیکن صرف اسی خیال سے کہ شاید دیکھ لے ہوں قدم نہیں اٹھتا تھا اور باوجودیکہ ادھر ادھر عجیب غریب ساز و سامان مجتمع تھے کہیں روشیں کہیں ہنر کہیں بھلواہی لیکن گردن پھیر کر نہیں دیکھ سکتے تھے اس واسطے کہ شاید کہنگا بے کندہ ادھر ادھر دیکھنے کی ہمت نہیں ہوتی تھی۔ تعجب ہے اللہ تعالیٰ کے حاضر ناظر ہونے کے یقین کا تو اثر نہ ہوا اور بادشاہ کے دیکھنے کے احتمال کا اثر ہوا اللہ تعالیٰ کے ساتھ تو یہ معاملہ ہونا چاہیے کہ

ایک چشم زدن عاقل ازاں شاہ نباشی	شاید کہ نگاہ کند آگاہ نباشی
---------------------------------	-----------------------------

ہر وقت آنکھیں کوٹھکے رہو جو شخص اس طرح سمجھے گا اسکو ساری مشکلیں اصلاح کے متعلق آسان ہو جائیں گی۔ اسی کو بزرگ فرماتے ہیں یک چشم زدن الخ جو اصل ہے مراقبہ **اَللّٰہُ کَجَمَدٍ بَانَ اللّٰہُ یَزِیُّ** کا محض اہل قال ایسی اصلاح نہیں کر سکتے۔ ہم لفظ پرستوں کی ایسی مثال ہے جیسے طبیب غیر واقف اصول کوئی مریض آیا اور اپنا حال کہنا شروع کیا کہا کہ مجھے زکام ہے اس نے گل نبخشہ لکھ دیا پھر کہا کہ کماشی بھی ہے اس نے بلٹی بھی لکھ دی غرض جو جو مرض وہ بیان کرتا گیا وہ طبیب صاحب ایک ایک جز بڑھاتے رہے آپ سمجھ سکتے ہیں

بیان تفصیل در بیان اہل الفاظ و اہل عین

کہ وہ نسخہ کیا ہوگا مطب محبتانی کی ترست کی اور اسے بڑے نسخہ کو پیچے گا کون سنا ہے کہ مولانا  
 شاہ عبدالعزیز صاحب سکندر داراؤ میں ہوئے وہاں بچائے ایک نام کے طبیب کس میری  
 کی حالت میں تھے شاہ صاحب کو بخار ہو گیا ان طبیب کو بلوایا۔ وہ بہت خوش ہوئے اور  
 کہا کہ اگر شاہ صاحب کی نظروں میں ہڑھ گیا تو پھر خوب شہرت ہو جائیگی اور طب چل جائیگا  
 بہت استہام کے ساتھ عمامہ باندھ کر عاتیا پہن کر ہوئے بعض دیکھ کر حالات پوچھ کر شکایت  
 لئے بہت بہت سے اجراء تجویز کرتے گئے اور ایک کھڑے کا کھڑا نسخہ لکھ دیا۔ شاہ صاحب نے  
 نذرانہ بھی دیا بڑے خوش ہوئے اور آکر شیخی بگھانے لگے کہ شاہ صاحب نے ایسی قدر کی۔  
 شاہ صاحب کے شاگردوں میں بڑے بڑے قابل لوگ موجود تھے نسخہ بڑھا گیا سب نے ہنسنا شروع  
 کیا۔ شاہ صاحب نے فرمایا کہ دیکھو اہل فن کی بقدری نہیں کرنی چاہئے۔ مولوی حیدر علی صاحب  
 جو مشہور مناظر ہیں اور طب بھی پڑھی تھی وہ سب سے زیادہ ہنسے لیکن شاہ صاحب نے اس نسخہ  
 کے تیار کرانے جانے کا حکم دیا۔ نسخہ پیتلے میں پکایا گیا۔ سیر و سیرا جزا تھے شاہ صاحب نے کئی دن  
 تک پیالے بھر بھر کے پئے۔ شاہ صاحب کے اخلاق ایسے وسیع تھے اس طبیب کی بڑی شہرت  
 ہو گئی اب تو کو یا شاہ صاحب نے فتویٰ پر الجواب جمع لکھ دیا بے طیب تو ایسے ہوتے ہیں جیسا ذکر  
 ہوا اور بعض وہ ہیں کہ وہ اصل جرم مرض کی دیکھ لیتے ہیں کہ بلغم یا صفرا بڑھ گیا ہے اور ایک محقق اور جامع  
 نسخہ لکھ دیتے ہیں اگر سچا س شکایتیں بھی پیش کیجا میں تو وہ بھی کہہ دیتا ہے کہاں ہے سب کی  
 اصلاح کر لی ہے جاہل نادان مریض اس کے نسخہ کی ناقدری کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ذرا سے  
 نسخہ میں اتنے امراض کی کیسے رعایت ہو گئی حالانکہ وہ ان سب امراض کی جڑ کو سمجھ گیا ہے مگر ناواقف  
 کی سمجھ میں نہیں آتا کہ اتنی شکایتوں کا سبب کوئی ایسی چیز ہے جس کا علاج کر لیا گیا ہے  
 ایک بوڑھے شخص کا قصہ ہے کہ اس نے ایک طبیب سے اپنا حال کہا کہ آنکھوں میں  
 تیرگی ہے طبیب نے کہا بڑھاپے سے اس نے کہا سانس بھول جاتا ہے کیا یہ بھی بڑھاپے سے ہے  
 ہر کہا جو کبھی نہیں گئی کہا بھیجی ہاں سے عرض شکایت کی اس نے یہی جواب دیا کہ یہ بھی بڑھاپے سے آئندہ بڑھا  
 بگڑ گیا اور طبیب میں آکر اس طبیب کے ایک نول رسید کی کڑی نے ساری طب میں بس یہی بڑھاپے کہ  
 بڑھاپے سے طبیب نے کہا بڑھاپے میں یہ سب اعضا بھی بڑھاپے ہی سے ہی ہوتا ہے اس نے اس کا

مجھے برا نہیں مانتا پس اصل طبیب وہ ہے جو جڑ سمجھ جاوے سوال کا حال کا علاج تو  
 اس حکیم کا سا ہے کہ جو ہر مرض کے لئے ایک ایک جڑ بڑھاتا گیا کسی نے شکایت کی کہ دیکھو  
 بہت آتے ہیں ایک وظیفہ بتلادیا پھر اس نے کہا کہ وظیفے میں بھی دوسو سے آتے ہیں ایک دوسرا  
 وظیفہ بتلادیا جب کہا انہیں بھی دوسو سے آتا ہے تو ایک تیسرا بتلادیا مگر وہاں وہی دوسو  
 موجود بتلایا علاج کیا شکایتیں پڑھتی گئیں۔ علاجوں کی کثرت سے وہ سر پاد اور وظیفوں  
 کی کثرت سے مجموع وظائف ہو گیا۔ یہ دیکھ کر دین سے وحشت ہونے لگی کہ خدا کی پناہ۔  
 کیسی مصیبت ہے ہر خلاص اس کے ایک شخص ایسا ہے جو جڑ سمجھتا ہے وہ بس یہ کہہ دیا  
 کہ دوسو سوں کی طرف التفات مت کر داکر آتے ہیں آئے دو بھارا کوئی نقصان نہیں۔ یہی  
 حاصل ہے اور فی الحدیث کا نا واقف سمجھا کہ آنھوں نے نہ لیا چوڑا وظیفہ بتلایا نہ تو ہر کے  
 لئے سا میں سمجھلایا نہ کچھ کیا یہ کیا علاج ہو گیا۔ کہتے ہیں کہ دوسو سے کا خیال نہ کرو بھلا کیسے  
 خیال نہ کریں یہ معلوم ہوا کہ وہ معتقد ہی نہیں اگر کوئی معتقد ہو گا تو وہ یہی کہے گا کہ  
 قلندر ہرچہ گوید ویدہ گوید۔ اسی کو حضرت حافظ فرماتے ہیں۔

یہ ہے سچا وہ رنگیں کن گرت پیران گوید | کہ سالک بچہ بنو و ذراہ در رسم نتراما  
 ہلکے ستوی الذین یقولون الخ جاہل عالم برابر نہیں۔ ایک صاحب نے مجھے لکھا کہ قبض شدید  
 میں مبتلا ہوں جی نہیں لگتا وظیفے بھی بڑھائے انگلیں بھی بڑھائیں لیکن کچھ نفع نہیں ہوا  
 آنھوں نے مرض کا مرض سے علاج کیا جیسے کسی کو شربت نیلو فرینے سے تونہ کام ہوا اس  
 اس کے علاج میں پھر شربت نیلو فری پی لیا میں بفضلہ سمجھ گیا میں نے کہا وظیفے انگلیں  
 سب یک لخت چھوڑ دو خلوت بھی چھوڑ دو دوستوں سے ملو جلوسو بولو لکھنؤ کے قریب  
 رہتے تھے۔ میں نے کہا لکھنؤ آؤ عیش بانع کی سیر کر چوک میں پھر خوب میوے کھاؤ۔  
 پھل کھاؤ گناہ تو کچھ مت اور سب طرح کی تفریح کرو۔ ظاہر میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس نے  
 یہ باتیں بتلائی ہیں وہ بڑا ناٹھی ہے لیکن اسپر عمل کر کے ساتھ ہی ان کا سب قبض رفع  
 ہو گیا اور پھر خوب جوش و خروش اور ذوق و شوق پیدا ہوا پھر میں نے کہا کہ میں اب پھر حیرہ  
 میں بیٹھنے متکلف ہو گئے۔ کھل گئے۔ بانع وہاں لیکر اندر بیٹھ گئے۔ اہل ظاہر نے ہر چیز کا



سید ابن ابی العزیز رحمہ اللہ کی تحریر

الگ الگ علاج کیا۔ تو حید میں کسی نے وسوسہ کیا اس کی دلیل بیان کر دی۔ قرآنی  
میں وسوسہ کیا اس کی بھی دلیل بیان کر دی۔ واضحی میں وسوسہ پانچ وقت کی نماز کے  
تین میں وسوسہ ہر حکم میں وسوسہ سب کی دلیل بیان کر دی۔ مولانا سے شفا ہو گئی  
لیکن جب وہ پھر یارانِ طریقت کے جلسہ میں پہنچا وہاں پھر ایک شبہ پیدا ہو گیا مولانا کا  
ذخیرہ سب ایک دم سے ختم ہو گیا سب مقدمات میں شبہ پڑ گیا حضرت محمد الدین عربی نے  
امام گزالی کہ ایک خط لکھا کہ میں نے سنا ہے کہ تم ایک روز بیٹھے رو رہے تھے کسی نے  
سبب پوچھا تو تم نے کہا ایک مسئلہ فلسفہ کا میں تیس برس سے محقق سمجھے ہوئے تھا آج اس  
کے ایک مقدمہ میں شبہ پڑ گیا میں اس پر رہا ہوں کہ تیس برس تک جہل میں مبتلا رہا اور اب  
بھی جو کچھ علم ہے اس کی بابت یقین نہیں کہ یہ صحیح ہے سو تم نے دیکھا اپنے علم کو۔ ہمارے  
علم میں قیامت تک بھی کوئی شبہ نہیں پڑ سکتا اس کو حاصل کرو امام نے پھر تصوف کی  
طرف توجہ کی حضرت نجم الدین سے بیعت ہوئے شغل مشغور کیا اس میں کوئی چیز اپنے اندر  
سے انھیں سرسُر نکلتی ہوئی معلوم ہوئی۔ شیخ سے عرض کیا انھوں نے کہا فلسفہ نقل رہا  
ہے انھیں یہ گوارا نہ ہوا کہ ان کے دل کی حامل کی ہوئی چیز ہاتھ سے جاتی رہے مولانا صاحب  
میں یہ نہیں چاہتا کہ میرا فلسفہ نکل جاوے یہ کہہ رہا ہے چلے آئے لیکن مقصود ہے ہی دونوں  
کی صحبت نے یہ اثر کیا۔ وہ حقیقت کو اجمالاً سمجھا گئے ہیں۔

غایۃ سعی العالمین ضلال  
سوی ان جہنم اقیہ قبل یقال

نہایۃ اقدام العقول عقل  
و کلمۃ مستفادہ من مجتہدین علمنا

حضرت مرتے وقت آپ کو علوم حقیقیہ اور نظریہ کی حقیقت معلوم ہو گی مرتے وقت تو یہ معلوم ہی  
ہو گی ہمیں معلوم ہو جاتی ہے اہل اللہ کوئی شبہ ہی نہیں ہوتا یا نہیں رہتا غلات اہل قال  
کے درجہ فرق یہ ہے کہ وہ ہر شبہ کا الگ الگ جواب نہیں دیتے اس کی مثال اس کی ہے کہ  
کوئی شخص بیگم زمین کو جس پر چھاڑ دھواڑ کھڑے ہوئے صدا کرنا چاہتا ہے تو اس کی ایک  
صورت تو یہ ہے کہ درانتی لیکن ایک طرف سے چھاڑوں کو کاٹنا شروع کیا منور درانتی سنگائی گیند  
اور سو آدمیوں کے حوالہ کی گئیں۔ ایک درانتی کند ہو گئی وہ بدلی پھر دوسری کند ہو گئی اسے

الامام کے حوالہ کی مثال



بدلتا پڑا۔ پھر میری کند ہو گئی۔ ایک شخص آ یا اسکے پاس دیا سلائی کا کپس ہے اس نے مٹی کا تیل چھڑکا اور دیا سلائی لگا دی انا فانا منہ بٹھ چڑھ گیا۔ درایتوں سے ایک وہ ہیں جا کر کہیں مسفا نی ہوئی اور پھر بھی ویسی نہیں یہاں ایک گھنٹہ میں سب میں صاف ہو گئی

اب اس میں بل چلاؤ۔ کھیتی بولو۔ اسی طرح اہل اللہ سے کوئی کرتا ہے کہ وہ سوے آتے ہیں وہ کہتے ہیں محبت پیدا کرو۔ اگر کرتا ہے کہ نماز میں ادھر ادھر کے خیالات آنے لگتے ہیں وہ پھر بھی کہہ دیتے ہیں کہ محبت پیدا کرو۔ عشق پیدا کرو۔ واقعی کہاں درایتی اور کہاں آگ دیاں درایتی بھی کافی نہیں یہاں سب جھاڑوں کا ایک علاج یعنی اسی کو حضرت مولانا روٹی فرماتے ہیں

ہرگز جامہ نہ عیشے چاک شد	اور حرص و عیب کلی پاک شد
مشاد با ش ای عشق خوش سودا ما	مے طیب جھٹلہ علمتہا با

ایک جگہ فرماتے ہیں

عشق ان تعلیمت کو چوں فرخوت	ہر بہ چیز معشوق باقی جملہ سوخت
----------------------------	--------------------------------

میں سب شامل ہے خواہ نماز میں شبہ ہو یا روزہ میں شبہ ہو

تیغ لاد فستل غیر حق براند	درنگد آہند کہ بعد لا چه ماند
ماند الا اللہ باقی جملہ رفت	مرجبالے عشق شکر ت سوز رفت

شکر ت سوز ہے کسی کو شریک نہیں رکھتا کیونکہ

چو سلطان عزت علم پرکشند	جہاں سر عجیب عدم در کشند
-------------------------	--------------------------

آفتاب کے سامنے سب ستارے ماند پڑ جاتے ہیں اسی طرح جب بجلی حق قلب پر ہوتی ہے واللہ سب چیزیں رخصت ہو جاتی ہیں۔ جیسا آفتاب کے سامنے سب ماند ہو جاتے ہیں چاہے وہ چاند ہی ہو۔ ایک عارف کا قول ہے کہ اندھیری کو کھڑی میں چو ہے چھو مدر سانپ بچھو سب نے آکر گھیر لیا ساری رات لکڑیاں بجاتا پھر لیکن نہ بھاگے بلکہ کہیں چو ہیٹا نے پیر میں کاٹ لیا۔ کہیں اندھیرے میں ٹھکڑا کر پڑے غرض ساری رات یہ مصیبت رہی۔ لیکن موزیوں سے نجات نہ ہوئی۔ دلائل کی حالت ان لکڑیوں کی سی ہے۔ محبت حق کی مثال ایسی ہے جیسے کہ ایک شمع روشن کر ہی اس کے روشن ہونے ہی سب سانپ بچھو چو ہے چھو مدر بھلگے چلے جا

ہے جس اسی وقت میدان صاف ہو گیا بات یہ ہے کہ یہ سب چیزیں روشنی میں نہیں ٹھہر سکتیں  
جہاں ظلمت ہوتی ہے وہیں یہی نہیں۔ ان کے دفع کرنے کا یہی طریقہ ہے کہ حلال روشن کرو۔  
گنڈا سہ لکڑ کہیں کام دے سکتا ہے۔ سوال اللہ کا علاج ایسا ہی ہے یعنی محبت حق بحسب وقت  
خطت اور محبت حق تعالیٰ کی قلب میں سما جاتی ہے کچھ بھی شبہ نہیں رہتا۔ محققین نے یہی  
علاج تجویز کیا ہے کہ ہر حکم کو محبت سے قبول کرتے ہیں چاہے حکمت معلوم ہو یا نہ ہو۔ امام غزالی  
رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ مجھے تعجب ہے اُن احمقوں پر جو پوچھتے ہیں کہ قبر کا عذاب کیونکر ہو گا اس  
تحقیق کی کیا ضرورت ہے فکر تو اس کی چاہیے کہ اُس سے نجات کا کیا طریقہ ہے۔ اگر کسی پر مقدمہ  
خود داری کا قائم ہو کر سزا موت کا حکم ہو گیا ہو اور لوگ کہتے ہوں کہ اپیل کی بھی گنجائش ہے تو  
اس کو تو یہ مناسب ہے کہ برادرت کی کوشش کرے نہ یہ کہ اس فکر میں پڑ جاوے کہ کس طرح موت  
ہو گی آیا بچھا سنی پر لٹکا یا جاوے گا یا تلوار سے گردن ماری جاوے گی اور یہ کہ بچھا سنی سے آدمی مر کیوں  
جاتا ہے۔ گلا گھونٹنے کو موت میں کیا دخل ہے۔ اس احمق سے کوئی یہ پوچھے کہ اگر ایسی تحقیقات  
میں بچھا سنی کا وقت آگیا تو تجھے تیری سائن کیا کام دیگی جو بات خود معلوم ہونے والی ہے اسکی  
تحقیق کیا۔ حضرت امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ بس اس تحقیقات کو چھوڑ کر عذاب کیونکر ہو گا۔  
اس کی تلاش کر کہ اس سے نجات کی سہیں کیا ہے۔ اگر نجات ہو گئی اور کیفیت عذاب قبر کی نہیں  
معلوم ہوئی تو ہمارا ضرر ہی کیا۔ ہم کہتے ہیں کہ نقصان ہی کیا ہو گیا۔ بچھا سنی سے زیادتی ہو گئی اور  
یہ تحقیق نہ ہو کہ کیونکر جان نکلتی ہے تو اس کا ضرر کیا بخلاف اس کے اگر یہ تحقیق بھی ہو گیا کہ جان  
نہ بچھی تو قلع کیا ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قربان چاہیے ہم کو کیسی اچھی تعلیم فرمائی ہے کہ  
مِنْ حَسَنِ اسْلَافٍ الْمَرْمُوزُ لَكَ مَا لَا يُعْنِيكَ۔ جس کام سے کوئی غرض متعلق نہ ہو اُس کو چھوڑو  
اگر حکمت کسی حکم کی نہ معلوم ہوئی تو اُس پر ہمارا کام کونسا لگا ہے۔ اگر بے حکمت سمجھ کر دیا تو  
حرج کیا ہوا۔ لوگ اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ ہم مخالفین کا بھی تو کچھ جواب دیں تو کیا بس انکے  
لیے یہی جواب ہے کہ ہر حکم کی حکمت بتلائی جاوے۔ کہ یہ جواب دیدیا کر دے ہم عالم نہیں  
علماء سے پوچھو۔ ہر عالم لوگ آپ منٹ لیں گے تم کس فکر میں پڑے ہو لانا نفیم صاحب لکھنؤ  
سے کسی شخص نے پوچھا کہ حضرت معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کی بابت کیا تحقیق ہے کون

حکمت سے بہت زیادہ غور کرنا ضروری ہے

مقا۔ ۶۔ انھوں نے فرمایا کہ یہ مختار سوال ہے یا کسی اور کا انھوں نے کہا کہ فلاں حافظ جی نے پوچھا ہے دنیا فتن فرمایا کہ وہ کیا کام کرتے ہیں کہا جوتے جیتے ہیں اور تم کیا کرتے ہو عرض کیا میں کچھ ازگتائیوں آپ نے فرمایا کہ تم اطمینان رکھو تمھاری پاس یا حافظ جی کے پاس ان کا مقدمہ نہیں آویگا تم جا کر اپنا کچھ اور حافظ جی اپنے جوتے پہنیں تمھارے پاس مقدمہ آوے تو کہہ دینا کہ ہمارے حد اختیار سے خارج ہے۔ ان کے مقدمہ کا فیصلہ اللہ سبحان کے یہاں ہو رہا ہے یہاں کی حقیقات کی ضرورت ہی نہیں تم اپنے کام میں لگو کس جھگڑے میں پڑے۔ اگر کوئی ڈرجہ کی رعایا سے پوچھے کہ وزیر کوئی ترمیم کرے تو کسی کیا سزا ہے تو وہ یہی کہیں گے کہ میرے پاس اس کا مقدمہ ہی نہ آویگا میں کیا جانوں۔ اسی طرح جن کے پاس حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کا مقدمہ جاویگا وہ خود جانتے ہیں کہ کیا کرنا چاہیے عوام کو کیا بحث۔ مگر علماء کے اخلاق نے عوام کے دماغ کو خراب کر دیا ہے۔ میں تو ایسے علماء ہی پر الزام لگاتا ہوں۔

ہر کس از دست غیر نالہ کند

سعدی از دست خویش تن فریاد

اگر کسی نے حکمتیں پوچھیں بس انھوں نے حکمتیں بیان کرنا شروع کر دیں اس کے بعد کہیں اسیں شبہ کہیں اسیں شبہ۔ البتہ اگر کسی قانونی میٹروی سے کوئی حکمتیں پوچھے وہاں صاف جواب ملیگا کہ حکم پوچھو حکمت نہ پوچھو ایک شخص مجھے لکھا کہ فلاں حکم شرعی میں کیا حکمت ہے میں نے پوچھا کہ آپ کے سوال عن الحکمت میں کیا حکمت ہے تم خدا تعالیٰ کے فعل کی ہم سے حکمت پوچھتے ہو ہم مختار ہے ہی فعل کی حکمت تم سے پوچھتے ہیں اور ہم نہیں بتلاتے کہ کیا حکمت سے جاؤ۔ کئی دن ہوئے ایک صاحب نے پوچھا کہ فلاں فتوے پر آپ کی مہر ہے میں نے کہا کہ آپ کیوں نفیث کرتے ہیں کیا آپ میرے انسکے ہیں یہ کیوں پوچھتے ہو اس پر کوئی مختار کام لگا ہوا نہیں ہے انھوں نے کہا کہ آپ سے تعلق ہے اور لوگ پوچھتے ہیں میں نے کہا کہ آج سے تعلق قطع کر دو دل سے محبت نکال دو اور اگر محبت رکھتے تو ہمارا یہ کہنا مانو کہ یہ سوال مت کرو۔ علماء نے عوام کے اخلاق خراب کر دیے۔ ایک صاحب کا جو کہ سب انسکرتے میرے پاس خط آیا انھوں نے یہ لکھا کہ کافر سے سود لینا کیوں

علمائے اطفال نے عوام کو جبری کر دیا

حرام ہے۔ میں نے جواب میں لکھ بھیجا کہ کافر عورت سے دنیا کیوں حرام ہے اس پر شکایت کا  
 خط آیا کہ علما کو ایسا خشک جواب دینا چاہیے۔ میں نے اس خط کا کچھ جواب نہیں دیا۔  
 اتفاق سے ایک مقام پر وہ مجھ سے ملے میں نے انھیں پہچانا انہیں وہ مجھے پہچانتے تھے انھوں  
 نے مجھ سے اس خط کا ذکر کر کے کہا کہ میں ہی وہ شخص ہوں جس نے وہ خط بھیجا تھا میں نے کہا  
 آہا آپ تو بڑی بُرائی بے تکلفی نکلی کہنے لگے آپ نے ایسا خشک جواب کیوں دیا تھا میں  
 نے کہا کہ آپ سب لے پکڑ ہیں مجھ پر یہ تہدائے کہ آیا آپ کا برتاؤ سب کے ساتھ خصوصیت  
 کا ہے یا بعضوں کے ساتھ ضابطہ کا بھی ہے انھوں نے کہا کہ سب کے ساتھ خصوصیت  
 کا برتاؤ نہیں ہو سکتا جو خاص ملنے والے ہیں اُن سے خصوصیت کا معاملہ ہے باقی سب سے  
 محض ضابطہ کا میں نے کہا تو بس آپ بھی یہی سمجھ لیجئے کہ ہم لوگ بھی یوں ہی کرتے ہیں  
 صرف بے تکلفوں سے ہمارا ان خصوصیت کا برتاؤ ہے پانی اور دوسرے ضابطہ کا۔ چونکہ  
 آپ سے پہلے سے ملاقات نہیں تھی اس لئے آپ کے حالات و خیالات کا اندازہ نہیں ہو سکتا  
 تھا اس لئے ہم نے ضابطہ کا جواب دیا لیکن اب آپ کے پاس ایسا جواب نہ پہونچے گا۔  
 مگر جیسا کہ اس ملاقات کا اثر میرے اوپر ہوا ہے آپ پر یہ اثر ہوگا کہ اب آپ بھی ایسا بہرہ  
 سوال کبھی نہ کریں گے میں نے سوچا کہ جب میں اپنے کو مقید کر رہا ہوں تو انھیں بھی کیوں  
 نہ مقید کروں انھیں کیسے یوں ہی چھوڑ دوں۔ لوگ بڑے ہی فضول سوالات کرنے لگے ہیں۔  
 کبریا کا قصہ ہے ایک صاحب نے مجھ سے پوچھا کہ غار پانچ وقت کیوں مقرر ہوئی اس میں کیا مصلحت  
 ہے۔ میں نے اُن سے پوچھا کہ تمھاری ناک آگے کیوں لگی ہے پیچھے کیوں نہ لگی یہ سن کر بڑے  
 دنگ ہوئے اور کہنے لگے کہ اللہ میاں نے ایسی ہی بنادی میں نے کہا کہ میں قسم کھاتا ہوں کہ  
 نماز بھی میرے آبا جان کی بنائی ہوئی نہیں ہے یہ بھی اللہ میاں ہی کی بنائی ہوئی ہے۔ کیا  
 لوگوں کا یہ خیال ہے کہ یہ احکام مولو پوں کے تصنیف ہیں۔ ایک بڑھیا کی حکایت یاد  
 آئی۔ جب حج میں صفائے کمرہ کے دو تین چکر لگا چکی تو ہاتھ چور کر مطوف سے کہتی ہے کہ مولو  
 صاحب اب چلا نہیں جاتا اللہ کے واسطے معاف کر دو اس نے جواب دیا کہ میرے گھر کی  
 تو بات نہیں مت چل تجھے اختیار ہے غرض احکام شرعیہ سب اللہ میاں کے بنائے ہوئے ہیں

انھیں سے حکمتیں پوچھ لینا وہ باتو زبان سے جواب دیں گے یا ہاتھ سے لہر زبان سے کیوں دینے لگے ہاتھ ہی سے جواب دیں گے فقط اتنی بات کہ خدا کا حکم ہے یا نہیں یہ تو تحقیق کر لو پھر یہ مت دیکھو کہ اس میں کیا حکمتیں ہیں حکمتیں حکم مقرر کرنے والا جانے ہمیں امثال سے مطلب اس طرز کی برکت انشاء اللہ ایک دن وہ بھی آجا دیگا کہ حکمتیں اور اسرار بھی معلوم ہو جاویں گے شاید کسی کو بہت ہی شوق ہو میری تقریر سن کر وہ کہتا ہوگا کہ انھوں نے تو بالکل بند ہی کر دیا جی میں ارمان ہی رہ گیا سو میں اشعار دیتا ہوں کہ اگر اسرار جاننے کا شوق ہے تو یہ طرز یعنی اطاعت اختیار کیجئے میں وعدہ بلکہ دعویٰ تجربہ کی بنا پر کرتا ہوں کہ اطاعت سے ایک نور اس کے قلب میں ایسا پیدا ہوگا جس سے یہ حالت ہوگی کہ

مینی اندر خود علوم انبیا | بے کتاب و بے معیار و اوستا

خود بخود اس کے قلب میں اسرار جھلکیں گے اس کو ایک مثال سے سمجھئے کہ ایک شخص بغاوت کرتا ہے اور پھر چاہتا ہے کہ میں شاہی اسرار پر مطلع ہو جاؤں خزانہ شاہی کے حالات معلوم ہو جائیں بلکہ شاہی بیبیوں کے خط و خال اور حسن و جمال تک کا مشاہدہ کر لوں تو بادشاہ اس کے اتنے لگا دیگا کہ یہ بھی یاد رکھئے۔ اگر اسرار معلوم کرنا چاہتے ہو تو فدا ہو جاؤ بادشاہ پر فدا ہو آج کل لکھا جاتا ہے یہ شاہی زمانہ میں بڑا رتبہ تھا جس سے بہت ہی زیادہ خصوصیت ہوتی تھی اس کو فداوی کا منصب یا جاتا تھا اس کے معنی یہ ہوتے تھے کہ بادشاہ کے فداویوں اور جان نثاروں میں ہیں پرائے زمانہ کی مہر میں سے دیکھیں ان میں بعض ناموں کے ساتھ فداوی لکھا ہے یہ بڑی خصوصیت کا رتبہ تھا عاشق کا ہم معنی ہے تو بس تم بھی حق کے فداوی ہو جاؤ۔ کامل اطاعت اور جان نثاری کی شان پیدا کرو۔ عجب نہیں وہ دن آوے کہ بادشاہ خوش ہو کہ خود ہی کے کہ آؤ میں تمھیں اپنا خزانہ دکھلاؤ اور خزانہ شاہی پر لجا کر کھرا کرے کہ یہ جواہرات ہیں اور یہ محلات ہیں اور عجب نہیں جو زیادہ جہراں ہو اور زیادہ اعتماد ہو جائے تو محل سراے میں بھی لجا کر دکھلا دے کہ یہ ہماری بیبیاں ہیں یہ ہماری باندیاں ہیں وہاں تمام اسرار اُسے نظر آجائیں گے۔ بس اطاعت ہی اس کا طریقہ سے خدا جانتا ہے ترک استدلال سے اطمینان ہوئی ہیں جس کو ہوئی ہیں اسرار

روح الارواح  
تجربہ کرنا

منکشف ہوئے ہیں۔ خود رانی کے چھوڑنے سے حضرت عارف شیرازی فرماتے ہیں کہ

فکر خود رائے خود در عالم رندی نیست  
کفرست دریں مذہب خود بینی و خود رانی

دیکھئے خود رانی کو کفر کہتے ہیں مجھوں نے اپنے کو خدا کر دیا اور بلا تفتیش اور بلا چون چرا  
کامل اطاعت اختیار کی اُن کو حق تعالیٰ اپنے اسرار پر مطلع کر دیتے ہیں جیسا کہ استدلال میں ہے  
کر دیتے ہیں کہ اُن کو اطمینان ہو جاتا ہے کوئی شبہ و شک نہیں رہتا اور اس مرتبہ کا نام  
صدیق ہے۔ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی مرتبہ تھا ایسا شخص نہ معجزہ کا طالب  
ہوتا ہے نہ کرامت کا اس کا قلب گواہی دیتے لگتا ہے کہ یہ حق ہے اسکو کبھی وسوسہ نہیں ہوتا  
حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ... نبی  
ہوں آپ نے فرما تصدیق کی اور پڑھا۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ  
مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ۔ حضرت عبداللہ بن سلام کہتے ہیں فلما تہننت وجہہ  
عرفت انه ليس بوجه كذاب طلب سے بھی صدیقیت کی نشان پیدا ہو جاتی ہے  
جیسا عبداللہ بن سلام نے حضور کو دیکھتے ہی فرمایا کہ یہ چہرہ چھوٹے کا نہیں ہے سچ ہوتا ہے

نور حق ظاہر بود اندر ولی      نیک بین باستی اگر اہل ولی

اس کا ترجمہ مولوی ابو الحسن صاحب نے کیا ہے کہ

مرد حقانی کے پیشانی کا نور      کب چھپا رہتا ہے پیش دی شعور

اور یہاں میں ایک بات قابل یاد رکھنے کے بتلاتا ہوں کہ ایسی شہادت ہر شخص کے  
قلب کی مظہر نہیں ہے بلکہ اہل دل کی بہتر ہے یعنی جس کی طرف علماء و صلحاء اُتقیاء  
متوجہ ہوں وہ درویش کامل ہے اور جس کی طرف عوام زنا کار شرابی اہل مال و جاہ  
رجوع ہوں وہ درویش نہیں اہل تقویٰ کی آنکھ میں جو سما گیا وہ کامل ہے بہت شعبہ باز  
مکار اس زمانہ میں ایسے پیدا ہو گئے ہیں جن کی طرف عوام ہجوم کرتے ہیں ایسے ایسے مسائل  
کہ اگر آتے ہیں کہ ڈیوڑھی پر کھڑے بتلا دیتے ہیں کہ دیکھو فلاں الگنی پر یہ کپڑا پڑا ہے ہم وہی  
لیں گے لوگ ہیبت کے مارے لا کر دیدیتے ہیں کہ شاہ صاحب بڑے غیب داں ہیں حالانکہ

دیکھئے خود رانی کو کفر کہتے ہیں مجھوں نے اپنے کو خدا کر دیا اور بلا تفتیش اور بلا چون چرا  
کامل اطاعت اختیار کی اُن کو حق تعالیٰ اپنے اسرار پر مطلع کر دیتے ہیں جیسا کہ استدلال میں ہے  
کر دیتے ہیں کہ اُن کو اطمینان ہو جاتا ہے کوئی شبہ و شک نہیں رہتا اور اس مرتبہ کا نام  
صدیق ہے۔ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی مرتبہ تھا ایسا شخص نہ معجزہ کا طالب  
ہوتا ہے نہ کرامت کا اس کا قلب گواہی دیتے لگتا ہے کہ یہ حق ہے اسکو کبھی وسوسہ نہیں ہوتا  
حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ... نبی  
ہوں آپ نے فرما تصدیق کی اور پڑھا۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ  
مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ۔ حضرت عبداللہ بن سلام کہتے ہیں فلما تہننت وجہہ  
عرفت انه ليس بوجه كذاب طلب سے بھی صدیقیت کی نشان پیدا ہو جاتی ہے  
جیسا عبداللہ بن سلام نے حضور کو دیکھتے ہی فرمایا کہ یہ چہرہ چھوٹے کا نہیں ہے سچ ہوتا ہے



یا تو آپ اپنی تقرری کی چٹھی میرے پاس سمجھوائیے ورنہ میں سمجھوں گا کہ آپ باغی ہیں اور شہر سے پٹو کر نکلوا دوں گا غرض انھوں نے ایسا کر کے ہاتھوں لیا کہ اُسکو بیچا چھڑانا مشکل پڑ گیا اور سوچا کہ بھائی یہاں دال نہیں گلے گی اور دوسرے ہی دن غائب ہو گئے اس خوف سے کہ کہیں پیٹیا نہ جاؤں ساری قطبیت ختم ہو گئی مگر عوام الناس کے اعتقاد کی یہ کیفیت ہے کہ میں ایک دفعہ مسجد سے باہر نکلا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک شخص تنگ دھڑنگ لنگی زمین پر بچھائے ہوئے اُس پر بیٹھا ہوا ہے اور ایک مجمع کا مجمع مسلمان ہندو چاروں طرف حلقہ باندھے کھڑے ہیں جیسے شمع کے گرد پروانہ غور کیا تو یہ وہی شخص تھا جس نے ہماری مسجد میں بخٹوری دیر پہلے آکر چھڑکاؤ کیا تھا اُس وقت تو لنگی باندھے ہوئے تھا اور بار لنگی اتار کر ننگا جا بیٹھا خدا کی بار بھر عصر کے وقت مع لنگی کے مسجد میں موجود ہیں تو پوچھا کہ تم بلا لنگی کے باہر کیوں بیٹھے تھے بس اس پوچھے پر غصا ہو کر چلے گئے بعض کا گمان تھا کہ قطب ہے اگر ایسے ایسے لوگ بھی قطب ہونے لگے تو پھر دنیا میں کوئی اہل باطل ہی نہیں۔ اسکل یہ حالت ہے کہ جو جتنا شریعت سے دور اتنا ہی وہ خدا سے بد اور مقبول اور جو شخص جتنا شریعت سے قریب بس ملتا ہے یا دیکھے جسکو آنکھوں والے کہیں کہ یہ کامل ہے وہی کامل ہے ورنہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اندھوں نے ہاتھی کا حلیہ بیان کیا تھا اندھوں کی آنکھیں تو ہاتھیں ہوتی ہیں۔ اندھوں کے شہر میں ایک ہاتھی کہیں سے پہنچ گیا جلسہ ہوا کہ تحقیقات ہوگی ہاتھی کیسا ہوتا ہے ایک ایک کر کے سب پہنچے اور ہاتھوں سے ٹول ٹول کر حلیہ دریافت کیا ایک نے آکر کہا کہ سانپ کے مشابہ ہوتا ہے اُس نے سو فٹ موٹی تھی دو سربو لا نہیں مورچھل کی طرح ہوتا ہے اُس کا بونچ پر ہاتھ پڑا ہو گا تبیسرا آبا کہ نیچے کی مانند ہوتا ہے اُس نے کان دیکھا تھا ایک نے کہا نہیں تخت کے مشابہ ہوتا ہے اُس نے مکر دیکھی تھی پھر آپس میں خوب لڑائی ہوئی اگر کوئی سو آنکھ لڑا ہاں ہوتا تو وہ کتنا کہ سب جھوٹے ہو اور سب سچے ہو رہے ہوتے ایک ایک نیز دیکھا ہے پورا ہاتھی کسی نے نہیں دیکھا۔ اسی کو حضرت حافظ فرماتے ہیں

جنک ہتھاد دولت ہمہ را عذر بند | چون نہ دیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

سو آنکھیں اطاعت کی برکت سے کھلتی ہیں ایسا ہی شخص خدا کو بھی اور خدا والوں کو بھی



پہچانتا ہے حکموں کو بھی جانتا ہے اور ان کی حکمتوں کو بھی گواہی دیتا ہے کہ درجہ میں سہی  
 لیکن اس قدر علم ضرور دیدیا جاتا ہے کہ اس کی تسلی ہو جاوے کہ تسلی و اطمینان برائے۔  
 ہیں ضرورت صرف اتنے ہی علم کی ہے کہ شبہات رفع ہو جاوے البتہ انبیاء کو زیادہ  
 علم کی ضرورت ہے سوا طاعت کی برکت سے اتنا علم ضرور ہو جاتا ہے کہ پھر شہر نہیں ہوتا  
 اہل اللہ کو دیکھا انھیں وسوسہ کبھی نہیں آتے وسوسہ کا علاج سولے اطاعت فنا  
 کے کچھ نہیں خوب سمجھ لو اور اس کے متعلق ایک اور ضروری بات سمجھائے دیتا ہوں  
 کہ یہ برکت طاعت میں جب ہوگی کہ اسکو بقصد اطلاع اسرار نہ اختیار کیا جاوے ورنہ  
 کچھ بھی نہ ہوگا۔ یہ تو غرض کے واسطے طاعت ہوئی جیسے کوئی بادشاہ کے یہاں صبح و  
 شام ہر روز دو بار حاضری دے آیا کرتا ہے اور لوگوں کے پوچھنے پر کہہ دیتا ہے کہ میں اس  
 خیال سے جایا کرتا ہوں کہ میں خزانہ شاہی کا حال معلوم کرنا ہے شاید مہربان ہو جاوے  
 اور خزانہ میں آنے جانے کی ممانعت مجھ سے اٹھا دی جائے خفیہ پولیس نے خبر لگا کر بادشاہ  
 کو اس کے مقصود سے مطلع کیا کہ حضور یہ آپ کا طالب نہیں ہے آپ کے اسرار معلوم کرنا  
 چاہتا ہے اس کو بھی دینا ہے آپ کے خزانوں کا۔ عجیب نہیں یاد شاہ اس کی اس حرکت  
 پر اسی دن حکم دیدے کہ دربار کی حاضری بند رہے شخص کو ہرگز نہ آنے دیا جائے مگر بادشاہ  
 کو تو اس کی نیت کی اطلاع خفیہ پولیس کے ذریعہ سے ہوئی اور اللہ تعالیٰ کو تو بلا واسطہ  
 اطلاع ہے۔ مگر اس غرض سے طاعت کسی نے شروع کی کہ اس کو اسرار کی اطلاع ہو جاوے  
 تو یہ غرض کی طاعت ہوئی پھر نہیں ہوگی اطلاع۔

اطاعت طاعت کی غرض سے کرنا چاہیے اسرار کا قصد ہی نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ بقدر  
 آپ کی تسلی کے اسرار کی بھی اطلاع کر دیں گے بس طریق یہ ہے جس کو اہل اللہ نے تجویز کیا  
 ہے اس لیے وہ اسرار قصد انہیں بیان کرتے سب جوابوں کا جواب یہی دیتے ہیں کہ ہم  
 نہیں جانتے یا ہم نہیں بتلاتے بجز اس کے کہ مالک اور محبوب کا حکم ہے کرنا چاہیے اور یہی  
 وہ معنی ہے جو اعمال کے سب امور کی روح ہے اور جو مشتاق ہے اس روح کے روح اللہ روح  
 کے ساتھ ملتی ہوئی کا پس اصل جواب مشترک تو اس سوال کا جو کہ شروع و غلط ہیں

نذکر ہے کہ احکام میں کیا مصالحتیں ہیں یہی ہے لیکن اس کے ساتھ ہی ہر عمل اور حکم میں جدا جدا اسرار اور مصالح بھی ہیں جو محققین کے کلام میں پائے جاتے ہیں سو اس پر تو سب کا اتفاق ہوا کہ احکام میں مصالح ہیں لیکن ان مصالح کے متعلق دو جماعتوں میں دو قسم کی غلطیاں واقع ہوتی ہیں ایک اُن میں جو محض اہل ظاہر میں ایک اُن میں جو محض اہل باطن میں ان ہی دو جماعتوں کو میں نے شروع وعظما لفظ بعض علماء بالتعبیر کیا ہے اور اُن کے مقابل ایک تفسیری جماعت جو محققین ہیں وہ ان سے محفوظ ہیں اور اُن کا مسلک وہی فیصلہ ہے اُن اہل خلاف کی اغلام کا اس وقت ان ہی دونوں غلطیوں کی اصلاح مقصود ہے اور وہ ایک معرکہ کی بات ہے اور اس وقت اسی غرض سے اس آیت کی تلاوت کی گئی ہے بیان اُس کا یہ ہے کہ اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ شرائع میں حقیقتیں ہیں جن کے دو سرے نام روح اور مغز اور جو ہر اور حقیقت اور اسرار ہیں مگر باوجود اس اتفاق کے اُن کے ساتھ معاملہ غیر محققین کا مختلف ہے ابو الہدیٰ محققین جو کہ جامع ہوتے ہیں ظاہر و باطن اور صورت و حقیقت کے وہ حکمت باطنی اور صورت ظاہری دونوں پر عمل کرتے ہیں مثلاً صورت بھی بناتے ہیں نماز کی اور اُس کی حکمت کہ توجہ الی اللہ ہے جو اُس کا مغز ہے اُس کا بھی اہتمام کرتے ہیں پس وہ دونوں کو جمع کرتے ہیں۔ باقی غیر محققین میں سے جو محض اہل قال ہیں وہ یہ غلطی کرتے ہیں کہ عمر بھر صورت ہی پر اکتفا کرتے ہیں روح یعنی توجہ الی اللہ کی طرف التفات نہیں کرتے نہایت نادان ہیں کہ نماز پڑھتے ہیں۔ سب کچھ ہے سمت قبلہ بھی وضو بھی سجدہ بھی مگر مقصود اعظم کی فکر نہیں نہ توجہ اور نہ اسکی تحصیل کی کوشش۔ پس ہم سوالوں کی نازیہ سے بچے سمجھتے ہیں کہ کامل نماز ہے مگر یہ غلطی محض عملی ہے اور اُس کے ساتھ ہی باطن کے وہ منکر نہیں۔ اب رہ گئے وہ غیر محققین جو محض اہل باطن سمجھے جاتے ہیں وہ صوفیہ منکرین ہیں ظاہر شریعت کے اُن کی حالت یہ ہے کہ اُنھوں نے صرف باطن کو دیکھا۔ اُنھوں نے سمجھا کہ توجہ مقصود اصلی ہے اُنھوں نے صورت کو بالکل ہی اڑا دیا اُنھوں نے سمجھا کہ نماز رکوع سجدہ پوسٹ ہے مغز نہیں مقصود محض مغز ہوتا ہے پوسٹ حذف کر دیا اُنھوں نے توجہ کو کافی سمجھا لہذا صورت ارکان کو اُنھوں نے بے وقت قرار دیا حتیٰ کہ

صلح باطن کے متعلق اہل اطن برائے اطن کی غلطیاں اور ان کا فیصلہ جو کہ اسرار

۱۔ اختلاف

۲۔ سبب

۳۔ اہل باطن کی سبب

۴۔ اہل ظاہر کی سبب

۵۔ اہل باطن کی سبب

۶۔ اہل ظاہر کی سبب

۷۔ اہل باطن کی سبب

۸۔ اہل ظاہر کی سبب

۹۔ اہل باطن کی سبب

۱۰۔ اہل ظاہر کی سبب

بعضوں نے صاف کہہ دیا کہ نماز ہیئت کذائیہ فرض نہیں اسی طرح ستر عورت کی روح  
لباس تقویٰ عن الحرام قرار دیکر اور اس کو اپنے نزدیک حاصل کر کے سمجھے کہ ظاہر بدن کا  
ڈھکننا فرض نہیں ہر ہند رہنا جائز ہے روزہ کی حقیقت یہیمیمہ کا توڑنا سمجھے اس کو اپنے  
زعم میں توڑ دالا اب ضرورت روزہ کی نہیں حج کی روح معیت مع اللہ اور کیفیت محبت  
و عشق کی لگائی اور بزعم خود کیفیت عشق و محبت کی حاصل کر کے اپنے زعم میں جو حج کا  
مقصود تھا وہ حاصل کر لیا اور اپنے مشرب کے لیے بزرگوں کے کلام و وجوہ سے ستر ل  
کیا اور اپنے مذاق پر ڈھال کر تمام احکام پر ایسا ہی تصرف کیا اور شریعت ظاہرہ کو اڑا دیا اور  
اصل ظاہر پر طعن کیا کہ زکوٰۃ پر خوش ہیں حالانکہ جب تک حب مال نہ زائل کریں تو سب  
بیکار رہے غرض اصل صلوٰۃ اہل زکوٰۃ پر طعن کئے اور ان پر تنبیہ جس کا انجام ان کے لئے کفر اور  
دوسروں کے لئے مطلق العنانی ہوا پھر انھوں نے تو ریاضت مجاہدہ کے بعد یہ کیا دوسروں کے  
بلایا ریاضت مجاہدہ نماز روزہ چھوڑ کر فسق و فجور اختیار کیا طوائفوں میں پھیرے منہ کالا کیا اور  
کسی نے اعتراض کیا تو کہہ دیا کہ میاں ہمہ دوست کون کرنا ہے کون کرنا ہے ایسے لوگوں نے  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوشش کو مٹانا چاہا لیکن اسلام کے حافظ حضرت حق ہیں انکا  
دار چلا نہیں مگر انھوں نے کوتاہی نہیں کی شریعت بزبان حال اُنسے خطاب کر رہی ہے

اصل ظاہر حلال بن کی طلیقہ پر ایک غافرت عظیم

ورنہ پیچ از دل بے رحم تو نصیر نہ بود

قتل این خستہ شمشیر تو تقدیر نبود

تجسّس تو کسر نہ چھوڑی میرا منہ مقدّر نہ تھا نہ مٹا سکے خدا کا ہاتھ تیرے سر پر تھا۔ عذائی  
چراغ کو کوئی نہیں بجھا سکتا پس ایک جماعت نے روح کی طرف التفات نہیں کیا اور ایک  
نئے صورت کی ..... طرف لیکن پھر بھی ان دونوں میں تفاوت عظیم ہے جنہوں نے روح  
کی طرف التفات نہیں کیا انھوں نے روح کا انکار نہیں کیا اور جنہوں نے صرف روح کو لیا  
انہوں نے صورت کا انکار کیا نیز جنہوں نے روح کی طرف التفات نہیں کیا وہ روح کو بالکل  
چھوڑے ہوئے نہیں ہیں یہ ایک باریک بات سمجھنے کے قابل ہے معنی روح کے درجات  
تفاوت ہیں صوفیہ نے روح کے بعض درجات کو ذکر کیا ہے رمضان کے وعظوں میں میں نے  
انھیں ادراغ کو بیان کیا ہے لیکن ارواح میں اُنکے علاوہ اور مراتب بھی ہیں گو اُنسے ضعیف ہوں

روح اعلیٰ کے درجات صیف سے کوئی کل اہتمام کاغذی نہیں اور اس کی مثال

جیسے انسان زندہ ہوتا ہے روح حیوانی ہے اور اس کے مراتب مختلف ہیں ایک پہلوان  
 قوی الجثہ کے اندر روح ہے اس کی روح ایسی قوی ہے کہ چلتا پھرتا ہے شہ زوروں کو  
 اٹھا کر پٹک دیتا ہے سیر سیر پھر کھا جاتا ہے پیسوں کو مل دیتا ہے۔ ایک ایسے بیمار کی روح  
 ہے جو چار برس سے مدقوق ہے اور اس کی دق درجہ ثالث کو پہنچ گئی ہے کھانا کھا بھی  
 نہیں جاتا۔ آنکھ کھولنے میں بھی تکلیف اس کی روح بہت ضعیف ہے لیکن ایسی با قدر  
 ہے کہ اس کی خالص طور سے حفاظت کی جاتی ہے اس کو خدشات سے بچایا جاتا ہے اس کی  
 ایسی قدر ہے کہ گو وہ خود ہی چار دن بعد مرنے والا ہو لیکن کوئی اس کو مار ڈالے تو پھانسی  
 ہوگی قوی الجثہ پہلوان اور مریض مدقوق دونوں کے مار ڈالنے میں ویسی ہی پھانسی ہوگی  
 بلکہ جو ایسے مریض کو مار ڈالے تو اس کو علاوہ پھانسی کے یہ بھی ملامت کی جاوے گی کہ شرم نہیں  
 آتی مرنے کو مارا قاتلان کے مرتبہ میں پھانسی اور سچ کے طور پر ملامت پس ایسا مریض کو  
 کمزور ہے لیکن روح سے خالی نہیں گو روح ضعیف ہے اسی طرح اعمال کی روح کو سمجھو  
 پس منکرین ظاہر کہتے ہیں کہ صورت کو لیکر بیٹھے ہیں یہ مقررین نادان یہ نہیں جانتا کہ بصورت  
 محضہ نہیں ہے اس میں بھی روح ہے گو ادنیٰ درجہ کی سی۔ پس جس وقت نیت نماز کی  
 باندھی وہی نیت روح ہے نماز کی چنانچہ اگر نیت نہ ہو روزہ صحیح نہ ہو خواہ دن بھر کچھ  
 نہ کھائے نہ پیے روزہ کی شرط نیت ہے اور نیت فعل الہی ہے نہ جب نیت کی پس روح متحقق  
 ہو گئی جنید و شبلیؒ کے اعمال میں بڑی قوی روح ہے کہ نیت بھی زیادہ خالص اور توجہ  
 الی اللہ بھی مستمرا رہے اعمال میں ضعیف ہے لیکن یہ ضرور ہوگا اس ضعیف روح کا بھی  
 جو شخص حق ضائع کرے گا وہ بھی سرکاری مجرم ہوگا۔ چنانچہ ان مدعیان تصوف نے اس روح کا  
 حق ضائع کیا۔ اور جنیدؒ نہیں جنیدؒ کی نماز سے زیادہ سرکار عالی میں ہماری نماز کی حفاظت کی جاوے  
 کیونکہ اس میں بہت ہی ضعیف روح ہے ہمیں نکل نہ جائے تیرہ تو لطیفہ ہے۔ ہمیں  
 یہ ثابت کرنا ہے کہ ہماری نماز رکوۃ بے روح نہیں اس مدعی نے ہماری رکوۃ پر اعتراض کیا  
 کہ رکوۃ دینے سے کیا ہوا جبکہ صفت نخل زائل نہ ہوئی۔ لیکن اس نے یہ نہ دیکھا کہ اثنیٰ تو  
 نخل کی صفت گئی کہ پچاس روپے دیدیئے غرض ہماری رکوۃ بالکل بے جان تو نہیں

معترض نے ہماری نماز کو کوفہ کو پوست بے مغز سے تشبیہ دی لیکن وہ تشبیہ غلط ہے البتہ  
اس کی تشبیہ پوست یا مغز کم روح غن کے ساتھ مغز ہے لیکن کم روح غن ہے سو کہا  
روکھا مگر ہے ضرور ایسا ہے کہ جتنا روشن لچھے مغز سے ایک سیر میں نکلتا ایسا چار سیر  
سے نکلے گا۔ حضرت جنید کی دو رکعتیں ہماری مین رکعتوں کے برابر ہوں گی حج ہو کر انشاء  
اللہ تعالیٰ یا مغز کے برابر ہو رہیگا الحمد للہ یہ علم عظیم آج ہی عطا ہوا ہے گو یہ مضمون ذہن میں  
مدت سے تھا لیکن بہم تھا اس کی تفسیر کبھی بیان نہیں کر سکا میں سوچتا تھا کہ کیا چیز اتنی  
ہوتی ہے جو زبان پر نہیں آتی سو آج وہ مضمون زبان پر بھی آ گیا۔ الحمد للہ غرض نیت بھی روح  
ہے گو ادنیٰ درجہ کی روح ہے تو ہماری نماز بے روح نہیں پس ان کے یہاں روح بلا صورت ہو  
اور ہمارے یہاں صورت مع الروح الضعیفہ۔ اب میں ترقی کر کے کہتا ہوں کہ جن کو دعویٰ مذی  
روح کا ہے ان کے یہاں روح بھی نہیں اگر میں اول سے یہ دعویٰ کرتا تو تسلیم بھی نہ کیا جاتا  
اس لیے اول روح بلا صورت کا دعویٰ کیا اب انشاء اللہ اس کو بھی ثابت کئے دیتا ہوں  
کہ روح بھی نہیں اور اس میں جواب ہو جاوے گا بعض ایسی کتابوں کا بھی جن کی سندیت  
میرا خیال تھا کہ ان کا جواب ہونا چاہیے۔ سو مجد اللہ بلا قصد اس کا آج جواب ہو گیا گو مختصر  
ہے لیکن الحمد للہ پورا جواب ہے رنجاک تھوڑی سی ہوتی ہے لیکن پہاڑ اڑانے کیواسے  
کافی ہے۔ پس میں کہتا ہوں کہ جس کو وہ لوگ بلا نماز کے روح نماز کی سمجھتے ہیں وہ روح نمازی  
نہیں یہ میرا دعویٰ ہے تحقیق اس کی یہ ہے کہ بعض ارواح کے تحقیق کے بعض شرائط ہوتے  
ہیں قاعدہ عقلمیہ ہے کہ بلا شرط کے مشروط نہیں پایا جاتا پس نماز کی جو روح ہے یعنی توجہ  
الی اللہ بصوص قطعہ سے ثابت ہے کہ بدون نماز کی صورت کے نماز کی اس روح کا تحقیق ہی  
نہیں ہوتا یعنی جب توجہ الی اللہ فرض کی گئی تو اس سے ثابت ہوا کہ مطلق توجہ الی اللہ  
نماز کی روح نہیں ہے بلکہ خاص وہی توجہ الی اللہ جو نماز کے ضمن میں پائی جاوے اور طاهر ہے  
کہ بدون نماز کے نہ پائی جاوے گی پس ان کا یہی دعویٰ غلط ہے کہ ہم نے نماز کی روح بدون  
نماز کے حاصل کر لی ہے مثلاً روح انسانی کے فیضان کے لئے بدن انسانی کا شرط ہونا معلوم  
ہے تو اگر گائے سامنے آوے او یہ کہا جاوے کہ اس کے اندر روح انسانی ہے تو اسکی کبھی

روحان باطن کے پاس نظر پوری اصل کا باطن بھی انہیں کیونکہ نماز کی روح مطلق توجہ الی اللہ بلکہ خاص ہی توجہ الی اللہ ہے

کوئی تصدیق نہ کرے گا کیونکہ عادت اللہوں ہی جاری ہے کہ روح انسانی کاتب محقق ہوگا  
 اسی قلاب انسانی میں ہوگا پس کہیں گے لگائے گئے اندر روح حیوانی ہے روح انسانی  
 میں وہاں اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ بات معلوم ہوئی یہاں اللہ تعالیٰ کے قول سے کہ  
 اُنکے حوالہ اسحید و ام ہے مع وعید ترک نماز یہ معلوم ہوا کہ نماز کی روح نماز سے مجرور ہو کر  
 کبھی پائی نہیں جاسکتی جب قلاب نہیں ہے تو روح جب کا دعویٰ ہے وہ نماز کی  
 روح ہی نہیں کسی اور چیز کی روح ہوگی چاہے مشابہ روح نماز کے ہو۔ اب ایک اور ترقی  
 کرتا ہوں کہ جس طرح وہ نماز کی روح نہیں اسی طرح کسی دوسری چیز کی بھی روح نہیں۔ پس  
 کسی قسم کی بھی روح نہیں۔ تقریر اس کی یہ ہے کہ نماز کی روح اللہ کی بلا ذکر اللہ یا خلوص  
 یا بشک عبادت کی روح محبت و عشق یہ سب جب پایا جاوے گا کسی نہ کسی شخص کے ساتھ پایا جاوے گا  
 کیونکہ مطلق میں حیات ہو مطلق نہیں پایا جاسکتا جب پایا جاوے گا کسی شخص کے ساتھ ہوگا  
 کلی مرتبہ کلی میں کبھی نہیں پائی جاسکتی جس طرح کہ انسان جب کبھی پایا جاوے گا کسی نہ کسی  
 شخص کے حسن میں پایا جاوے گا یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ زید بھی نہ ہو بکر بھی نہ ہو اللہ بخش بھی  
 نہ ہو کوئی نہ ہو اور انسان ہو۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ روح یعنی توجہ الی اللہ کے جو افراد مطلوب ہیں  
 وہ اس شخص کے ساتھ تو مطلوب نہیں جو بلا واسطہ کسی عمل ظاہری کے ہو کیونکہ ان میں کوئی  
 مشقت و کلفت و مجاہدہ ہی نہیں بلکہ مطلوب خاص وہ افراد ہیں جو عین میں کسی عمل ظاہری  
 کے ہوں پس اگر کوئی عمل ظاہری نہیں تو وہ شخص نہیں اور کئی من حیث جو کئی کا وجود ہوتا  
 نہیں پس وہ توجہ الی اللہ ہی نہ پائی گئی اس لئے ہم کہتے ہیں کہ کوئی روح ہی نہ پائی گئی نہ نماز کی  
 نہ غیر نماز کی اور اگر کوئی عمل غیر نماز کیا ہے تو صورت کی حاجت ہونی تو اسے مدعی پھر وہی صورت  
 کیوں نہیں قبول کرتا جو محبوب نے تجویز کی ہم تو تیری نفی صورت کو جب جانتے جب نری روح کو لا کر  
 کھڑا کرتے جب صورت سے چارہ نہیں تو صورت مجوزہ محبوب سے کونسی اچھی صورت ہوگی۔ ایک  
 سیاح نے ایک جوگی کو دیکھا جو قشقہ لگائے ہوئے مندر میں بیٹھا تھا مگر اس کے چہرہ سے نور ایمان  
 نمایاں تھا کیونکہ ایمان کا نور چھپا نہیں رہ سکتا چاہے لاکھ پردوں میں ہو اس سیاح نے اس جوگی سے  
 خلوت میں پوچھا تو اس نے اقرار کیا کہ ہاں میں مسلمان ہوں وجہ اس ظاہری ادھن کی دریافت کی

روح انسانی کاتب محقق ہوگا

تو کہا اسلام میں قیود بہت ہیں میں آزاد ہوں قیود سے وحشت ہوئی تھی یہاں تک کہ اگر شرم  
 نہیں آتی اطلاق کا دعویٰ ہے تو یہاں بھی قید کفر کی ہے وہاں قید اسلام کی تھی۔ وہاں ضرر  
 کی قید تھی تو یہاں گنگا کی قید ہے وہاں سیما کے سجدہ تھا تو یہاں قشقہ ہے وہاں محض قیاد  
 تھا تو یہاں زنا و لنگوٹ ہے غرض اطلاق کا محض دعویٰ ہی ہے آزاد ہی یہاں بھی نہیں  
 بلکہ البتہ تباہ فرق ہے کہ ایک قید محبوب کو پسند ہے اور ایک ناپسند پس تنہی ہوا چو لگا  
 فوراً تو یہ کر کے مسلمان ہوا اور سلطان حلال پڑھا۔ ۵

چراک اللہ کہ چشم باز کر دی | مرا با جان جاں ہم سرا کر دی

ایسی غلطیاں بڑوں بڑوں کو ہو جاتی ہیں یعنی عوام کے نزدیک تو بڑے ہیں جن کے نام  
 کے ساتھ رحمتہ اللہ علیہ لگا ہوا ہے ورنہ دراصل تو بڑا وہ ہے جو متبع شریعت ہو کیونکہ  
 ولایت عہد ہے نبوت کا جتنا کوئی نبی کے مشابہ ہو گا اتنا ہی وہ بڑا ہو گا حاصل  
 ہے کہ ان کی جو روح ہے وہ روح بھی نہیں ہے ہوئی بات ہے کہ گئے کارس  
 گئے سے حاصل ہو کر پایا جاسکتا ہے۔ انگور سے نہیں جو رس انگور سے حاصل ہو گا وہ  
 انگور کا شیرہ ہو گا گئے کارس نہ ہو گا گو مشابہ گئے کے ہیں کے ہونہ اس راہ میں بہت  
 دھوکے ہو جاتے ہیں بعضوں بڑوں کو بھی دھوکے ہوئے ہیں اور وہ چونکہ مر گئے ہیں  
 اس لئے ہم ان کی نشان میں گستاخی کرنے سے زبان کو بچاتے ہیں کہ اللہ کا نام لینے  
 والے تھے۔ یہ اللہ کے نام کا ادب ہے لیکن ان کے مقالات سے ہم قرآن و حدیث  
 کو نہیں چھوڑ سکتے ان کے حق میں یوں تاویل کر لیں گے کہ ان سے غلطی ہوئی حال  
 کا غلبہ ہو گیا غرض جو تاویل ہو سیکلی کریں گے چاہے وہ واقعی ہو یا غیر واقعی جب  
 کوئی نہ مانے گا تو ہم صاف طور سے کہیں گے کہ ہم ان کی نہیں مانتے وہ کوئی نبی  
 نہیں تھے فرشتے نہیں تھے جن کا ماننا فرض ہو یہ طریق ہے بڑا نازک بل بالکل سے  
 جو غلطی ہوئی ہے وہ کفر تک پہنچ جاتی ہے اور اہل ظاہر کی غلطی محض معصیت تک  
 رہتی ہے اسی واسطے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ نحن نحاف الکفر والذمہ فحقون  
 المعصیہ فرماتے ہیں ۵

ولایت کا یہ شہادت ہی ہے

مطلوبہ حال انگوٹوں کا نافتہ علیہ

همیشه راه و گوش را به پیام نهروشن

ہزاروں دھو سے ہزاروں خطرے یہاں تک حالت ہے کہ بعض کے سامنے شیطان  
جہان پیش کر دیتا ہے جس میں اشکال مثل فرشتوں کے نظر آتے ہیں جو گفتگو  
کرتے ہیں پھر وہ لوگ کسی مولوی کی انہیں سنتے۔ ایک بزرگ کو روح کا نور منکشف ہوا  
یہ جو غایت لطافت کے اٹن کو وہ نور حق بھیجے اور تیس برس تک اس غلطی میں مبتلا ہے  
تیس برس کے بعد سمجھ گیا کہ یہ نور روح کا نور تھا سوحت حرام ہوا کہ میں اتنے عرصہ تک شرک  
میں مبتلا رہا اسی واسطے بہت بڑے شیخ کالی محقق جامع بین الظاہر والباطن کی  
ضرورت ہے جس کی یہ شان ہو ۔

پر کف جامہ نشر لعیت بر کف سندان عشق

یہ نہ تھے صاحبِ ظاہر کا کام ہے کہ صاحبِ ظاہر اہلِ باطن کی غلطیاں نہیں نکال سکتا  
نہ نہ صاحبِ باطن کا کام ہے کہ اس کی بھی نظرِ نا تمام ہے اس وجہ سے بہت بڑے  
جامع بین الظاہر والباطن کی ضرورت ہے۔ البتہ کہ ایسا جامع شخص اس زمانہ میں  
حق تعالیٰ نے پیدا فرما کر دکھلا بھی دیا اس شخص کا نام ہے امداد اللہ بن الفاطمہ کو بہت  
جوش و خروش سے فرمایا اور بے اختیار آنکھوں میں آنسو آ گئے جس کا اثر سامعین پر  
بیمید پڑا اور بہت سے لوگوں پر جن میں بعضے انگریزی بھی تھے بے اختیار گریہ طاری ہو گیا  
بعد کے کئی کلمات اسی جوش و خروش سے مشکل گریہ کو ضبط فرما کر متغیر لہجہ میں فرماتے  
ہے (وہ) شخص فنِ تصوف کا مجتہد تھا مجدد تھا امام تھا اس نے کفر و ایمان کو بالکل  
الگ الگ کر دیا حق و باطل کو جدا کر دیا فن کو ایسا صاف کیا ہے کہ ہمیں گنجشک نہیں  
رہی ظاہری حالت یا شکل معمولی تھی نہ شبہ تھا نہ عبا تھا نہ قبا تھا نہ بھون کے ایک  
شیخزادہ معلوم ہوتے تھے لیکن سبحان اللہ حق تعالیٰ نے اس شخص میں کیا کمال  
رکھا تھا۔ جب ہی تو بڑے بڑے علماء نے اُدھر رجوع کیا۔ مگر حق یہ ہے کہ اس  
شخص کو سب علماء نے بھی نہ پہچانا انھوں نے یہ مذکورہ غلطیاں رفع کی ہیں (مگر یہ  
جوش و خروش جاری ہے) ہم پر دوزماٹے گذرے ہیں ایک وہ کہ صوفیہ میں جو

طریق ناطقین عربی و ہندوستان

حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی شانِ عظیم کی تعریف و تمجید



ایک سال کا خلاصہ اور اشکال و جملہ

الفہم شریعت و طریقت حقیقت

ذرا ظاہر کے خلاف نظر آیا اسے گمراہ سمجھے اور ایک وہ زمانہ گزرا ہے کہ کوئی صوفی چاہے  
 جتنا گمراہ ہو اسے بھی کامل سمجھے اس شخص کی بدولت معلوم ہوا کہ دونوں راہ غلط  
 تھیں۔ الحمد للہ اب غلطی ایسی نظر آتی ہے کہ غلطی کرنے والا بھی سمجھ لیتا ہے کہ وہ کھتی  
 ہوئی پکڑی ہے۔ اگر صاحب تلبیس بھی سنتا ہے اس کا دل بھی مان لیتا ہے محض یہ کہنا  
 کافر کافر اس سے غلطی نہیں نکلتی اس غلطی کے متعلق جو اعمال کے ظاہر و باطن کے باب  
 میں مذکور ہوئی ہے۔ ایک درویش صاحب بھی سوال کیا گیا ہے انھوں نے ایک مسئلہ  
 کی شکل میں شریعت و طریقت کو ظاہر اور حقیقت و معرفت کو باطن قرار دیکر متبعین نبی کے  
 دو فرقے بٹھرائے ہیں وہ بھی جو باطن اصطلاحی کو لیے ہوئے نہیں اور وہ بھی جو ظاہر  
 کے بالکل تارک ہیں اور دونوں کو متبعین نبی بتلایا ہے بلکہ ان دونوں میں طرف الہی  
 باطن کو ترجیح دی ہے اور اہل ظاہر پر طعن کیا ہے۔ اس میں ایک غلطی یہ بھی ہے کہ ان  
 الفاظ کو عمل کے چار درجوں کا نام سمجھے ہیں جن میں اصطلاحی معنی بھی متروک ہو گئے۔  
 کیونکہ شریعت کہتے ہیں مجموعہ احکام الہیہ کو جن میں احکام ظاہر و باطن سمبٹا ہوا ہیں احکام  
 ظاہری و احکام باطنی میں تضاد نہیں بلکہ احکام ظاہری کے معنی یہ ہیں احکام متعلق باطن  
 مثلاً حکم ہے کہ اقیہوا الصلوٰۃ یعنی نماز پڑھو اور ادائے حقوق کے ساتھ پڑھو اس میں  
 دو احکام ہیں ظاہر و باطن ظاہر ادائے ارکان باعتماد اور باطن اخلاص و خشوع جو  
 حقوق صلوٰۃ میں داخل ہیں متاخرین کے اصطلاح میں احکام باطن کی تکمیل کے  
 طریق کو طریقت کہتے ہیں اور شریعت اس مجموعہ کا نام ہے طریقت اسی کا ایک جزو ہے  
 جیسے شریعت کا ایک جزو کتاب الصلوٰۃ ہے ایک کتاب الزکوٰۃ ہے وپسے ہی اسکا  
 ایک جزو کتاب الشکر ایک جزو کتاب الصبر ایک جزو کتاب الاخلاص ایک جزو کتاب  
 الحجۃ بھی ہے غرض طریقت شریعت ہی کا ایک جزو ہے اس کے مقابل کوئی چیز نہیں  
 ہے اور شریعت مجموعہ ہے ان سب کا۔ پھر جب آدمی شریعت پر پورا عمل کرنا ہے تو اس  
 سے حسب اعتقاد بعض وجوہ تکوینیہ تعلق ہیں الحق و الخلق کے منکشف ہونے میں  
 مثلاً مسئلہ تقدیر کی تحقیق تجدد انشال کی کیفیت روح کی حقیقت جن کا عدم انکشاف

بھی مضر نہ تھا اور بعض وجود شریعیہ بعلق مذکور کے منکشف ہوتے ہیں جس کو علم معاملہ کہتے ہیں اور جس کا انکشاف حسب استعداد لازم ہے۔ ان وجوہ کو حقیقت کہتے ہیں ان انکشافات سے خدا تعالیٰ کی شناخت بڑھتی ہے اسکو معرفت کہتے ہیں یہ تحقیق ہے ان الفاظ کی نہ یہ کہ چاروں متقابل و متضاد ہیں جیسے جد و آباء میں چار منائے ہیں۔ بھگوان اس تقریر سے سب غلطیاں لفظی و معنوی سے منع ہو گئیں اور ثابت ہو گیا کہ نرے باطن پر اکتفا کیا تو محض باطل ہے اور جس کو ظاہر پر اکتفا کرنا سمجھا جاتا ہے وہ محض عاقل نہیں پس نہ ظاہر والا نرے باطن والے سے اچھا ہے کیونکہ وہاں ظاہر تو خود ان کے اقرار سے ہے ہی نہیں اور باطن بھی دلیل سے ثابت ہو چکا کہ نہیں اور یہاں ظاہر کے ساتھ باطن بھی ہے گو کم ہی سہی پس نہ باطن والا ایسے سورا مذہ ازان سوامذہ کا مصداق ہے مسئلہ تو بفضل نقیض ثابت ہو چکا۔ اب اگر مسلم حضرات میں سے کسی نے اس کے خلاف کہا ہے یا کیا ہے تو اس میں تاویل کریں گے اور اگر تاویل نہ ہو سکے کہہ دیں گے کہ غلطی ایسے لوگ اور بہاؤ متسلکین کہلاتے ہیں باقی یہ کہ ایسے لوگوں کے ساتھ معاملہ کیا ہوگا یقینی تو یہ حق نقیض کو معلوم ہے مافی ظن ہے کہ چونکہ نیت بڑی نہیں تھی ممکن ہے معاف کر دیے جاویں گے و اجلاس حکام میں بڑے بڑے خون ناحق نیت پڑی نہ ہونے سے معاف ہو جائے ہیں رہا یہ کہ بعض اقوال و افعال منقولہ قواعد سے کفر معلوم ہوتے ہیں سو کفر کس طرح معاف ہو سکتا ہے لیکن یہ ایک قیق بات ہے جس سے وہ کفر نہیں ہو سکتا اور یہ بھی میں ہی کہہ رہا ہوں اور کسی مولوی سے تو کہلو الو اور یہ سب حضرت کا طفیل ہے حضرت کی جوتی سیدی نہ کی ہوتی تو ہم کو بھی قوی کفر میں پاک نہ ہونا مگر ہم نے وہاں ادب ہی ادب دیکھا۔ حضرت بہت سے کفر کے فتوے کے موارد کو بھی یہی فرماتے تھے کہ نہیں صاحب باطن تھے غلطی میں پڑ گئے جب وہاں یہ حال دیکھا ہم بھی ایسے فتوے سے بچنے لگے ہیں ایک بار مولوی محمد احسن صاحب ایک تارک ظاہر کا کفر ثابت کر رہے تھے اور حضرت انکی تقریر کا رد فرمایا ہے تھے اللہ اکبر اسقدر حلم و کرم اور وقت نظر تھی کہ کہی کو کچھ نہیں کہتے تھے اب میں وہ دقیق بات مانع عن التکفیر بتلاتا ہوں۔ حدیث میں ہے کہ میں شخص مرفوع القلم ہیں اس میں یہ بھی

محض ظاہر والا محض باطن والے سے اچھا ہے

وہ عذر اہل باطن غلط کر

عن المجنون حتى يعقل اور ایک روایت میں ہے عن المعتوه حتى يدبر طبعه عقل البصير  
بھی مرفوع القلم ہے اور ایک روایت میں ہے عن الخرف رواها كلها ابو داود و  
عنه میں طبع مرض سے ہوتا ہے اسی طرح دوسرے اسباب باطن سے بھی ہو سکتا ہے گو ان  
اسباب کا ادراک عوام کو نہ ہو بلکہ انصاف کی روایت سے تو نہ ال عقل کا جنون و عتہ میں عدم  
اختصار زیادہ چھیڑ ہے بس آپ کیا سمجھ سکتے ہیں کہ انکی کیا حالت ہوتی ہے نگاہ پر ہوش  
حواس رہتے ہیں فرزند اور بیوی سب کا ہوش رہتا ہے لیکن آنکی ایک ایسی حالت  
ہو جاتی ہے کہ ان کے اقوال و افعال غیر منتظم ہو جاتے ہیں۔ ایسی ہی حالت کو خسر  
چیرت سے تعبیر کر کے کہتے ہیں ۷

<p>         حیران شده ام در آرزویت          ما نسیم و محتسب و جنون شی          خشم و بکشتن تو را سیر است       </p>	<p>         لے چشم جانیاں بسویت          آفاق ہمہ بگفتگویت          بھیچارہ کجا رو در گویت       </p>
---	---

لیکن یہ جو اس عقل پر جانتے ہیں کہ پورے ہوش نہیں رہتے کہ صحیح عقیدے کیا ہیں سمجھ میں ایسا تغیر ہوتا ہے کہ آیتوں کے معنی الٹ پلٹ کر دیتے ہیں لیکن نت بُری نہیں ہوتی خلاف خدا و رسول کے قصد نہیں کرتے غلبہ حال میں خیال ہوتا ہے کہ جو میں سمجھتا ہوں وہی ٹھیک ہے باقی سب غلط ہیں سمجھتا ہے کہ میں ہی ٹھیک سمجھا ہوں اور علمائے امین من نفس نہ ہونے کی یہ ہوتی ہے کہ وہ سمجھتا ہے کافر کہنے کا میرا نہیں ماننا سمجھتا ہے کافر کہنے کا تو وہ کیا بُرا ماننا وہ اپنے کو خود فرعون سے بدتر خیال کرتا ہے یہ وجدانی حالت ہے دوسرا سمجھ نہیں سکتا غرض وہ ایک حیرت کی کیفیت ہے وہ پیشوا نہیں ہے معذور ہے کیا عجیب حق تعالیٰ معاف کر دے اُسے شریعت کا مہندم کرنا مقصود نہیں حیرت سے پریشان ہو کر کبھی رنگا چہرے لگتا ہے کبھی ڈاڑھی منڈا دیتا ہے کبھی سوال میں گھنٹہ ناقوس جا کر بچانے لگتا ہے اُدس کی طرف سے میں آپ سے یہ کہوں گا

شب تار پکے پیچ موج و گردا بے چینیں مانل  
کجاوا تھند حال ماسکسار ان ساحل ہا

فیصل حالاتِ غدر کی تحقیر

عبدالله بن محمد بن عبد الله  
بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله

مگر یہ یاد رہے کہ اس ساحل سے مراد ادھر کا ساحل ہے جس کے کھڑے ہونے والے بھی دریا میں بھی نہیں ٹھکے کیونکہ ادھر کے ساحل والے جو کہ دریا سے پار ہو چکے ہیں انھیں اللہ حال بھی جانتے ہیں اور اگر ان کے ہاتھ میں یہ سٹنٹس ہاتھ وید سے تو بچا بھی سکتے ہیں البتہ ادھر والے سوائے ہنسنے کے کچھ نہیں کر سکتے سو کاہلیں اس ساحل پر نہیں حضرت خوش پاک فرماتے ہیں کہ اگر منصور میسر زمانہ میں ہوتا تو میں اس کو بچا لیتا۔ شیخ عبدالحی ہائے سلسلہ کے بزرگ فرماتے ہیں کہ منصور بچہ بود کہ ایک قطرہ بفریاد آمد انجام داند کہ دریا یا فروزند و آروغ نہ زند۔ حالانکہ حضرت شیخ اسقدر مغلوب تھے کہ چالیس برس یا کم و بیش ردولی کی مسجد میں پانچ وقت نماز پڑھتے لیکن راستہ نہیں پادشہ و انجینیر خادم آگے آگے تھے حق کہتے جلتے تھے اس آواز پر چلتے تھے رستہ کی خبر نہیں مگر باوجود اس کے اس قدر سنبھلے ہوئے ہیں کہ فرماتے ہیں کہ منصور بچہ بود کہ ایک قطرہ بفریاد آمد انجام داند کہ دریا یا فروزند و آروغ نہ زند کبھی شریعت کے خلاف نہیں پارہ برس حضرت مخدوم صابر رافقہ ہوا میں بدبو شہد لیکن ایک وقت کی نماز قضا نہیں ہوئی جہاں کان میں اذان دسی گئی بس انھیں کھول دیں پانی تیار رہتا تھا وضو کر کے نیاز پڑھ کر پھر بیہوش۔ بارہ برس تک یہی حال رہا ان کے پیر یعنی شیخ فرید رحمۃ اللہ علیہ نے دو مہریت دریافت کرنے کیلئے بھیجا جس وقت پہونچا اتفاق کا وقت تھا۔ پس اتنا دریافت فرمایا کہ پیر اچھے ہیں اور پیر چپ آپ کی یہ حالت کھتی کہ بارہ برس تک گوار کھائے اس روز فرمایا کہ پیر کا بھیجا ہوا دوسرے آج تک ڈال دینا پیر کا مہمان سپہ سالار کے وہ دوسم دہلی ہو پیر حضرت سلطان جی بھی حضرت شیخ فرید کے مرید تھے یہاں شاہی دربار تھا چنانچہ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ وزیر شاہی حاضر خدمت تھا کھائے کا وقت آگیا وزیر نے خیال کیا کہ پھلی کے کباب ہوں تو اچھا ہے جب خادموں نے کھانا لانے کے لئے اجازت چاہی تو فرمایا ذرا ٹھیکرو جب کچھ دیر ہو گئی تو پھر اگر عرض کیا کہ حضرت کھانا اسے لطف ہو اجاتا ہے آپ نے کھن فرمایا کہ ذرا ٹھیکرو پھر دیر چھٹی دیر چھ ایک شخص سر پر خاں رہے ہوئے آیا اور

ایک حکیم نے قصداً غائب اور اہل تہذیب کی اصلاحی مقاصد پر توجہ

عرض کیا کہ فلاں صاحب نے مچھلی کے کباب بھجیے ہیں سلطان جی نے حکم دیا کہ اب کھانا لایا جائے۔ اب وزیر صاحب پوچھنے لگا یا گیا وزیر کو خیال ہوا کہ مچھلی کے کباب اتفاقاً آگئے ہیں سلطان جی نے خادم سے کہا کہ مچھلی کے کباب آپ کے سامنے زیادہ رکھنا آپ کو زیادہ شوق ہے وزیر کو پھر بھی خیال ہوا کہ اتفاقی بات ہے تب حضرت سلطان جی نے فرمایا کہ جناب وزیر صاحب فرمائش کا تو مضائقہ نہیں لیکن ذرا وقت گنجائش دیکھ کر ہونا چاہیے عین وقت پر فرمائش کرنا تکلیف دینا ہے ویسے ہمان کو جو فرمائش کرنے کا وزیر اب سمجھے کہ یہ میرے ہی خطرہ کا جواب تھا حضرت سلطان جی کو وزیر کی خواہش کا کشف ہوا آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی بادشاہ یہ لوگ ہیں اور یہ حضرات اللہ میاں ہی سے کہتے ہیں جب کہتے ہیں جیسے کسی ریلوے کا بچہ ہو کہ سارا حشم خدم اس کا فرمان بردار ہے لیکن جب اسی کسی چیز کی خواہش ہو گی تو اپنی ماں ہی سے مانگے گا کہ اماں یہ لونگا اماں چاہے جس کو حکم دیکر اس سے دلو اور حضرت سلطان جی نے بھی اسی طرح اللہ تعالیٰ ہی سے عرض کیا کہ کباب دیجئے اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک ادنیٰ پیادہ کو حکم دیا کہ لیجاؤ ہمارے محبوب کے سامنے عرض یہاں یہ سامان تھا حبیر کا ڈوم قریب پہونچا تو حشم خدم سے اس کا استقبال کرایا اور خوب خوب کھانے کھلائے جلے وقت انعام و اکرام بھی دیا۔ ڈوم نے واپس ہو کر حضرت شیخ سے سلطان جی کی بڑی تعریف کی اور حضرت مخدوم کے بارہ میں کہا کہ وہ بڑے روکھے ہیں مجھے تو کیا تھیں بھی نہیں پوچھا بس صرف اتنا دریافت کیا کہ پیرا چھ ہیں یہ سن کر حضرت فرید رقص کر سنے لگے کہ اچھا لبت میں ابھی تک اُنھیں یاد ہوں درنہ مجھے کچھ بھی نسبت نہیں رہی ہے اُن کے مقام سے مگر مجھے اب تک یاد رکھتے ہیں۔ ہمارے شاخ میں بحوالہ اللہ ایسے بکثرت گذرے ہیں کہ جن کو ماسوا اللہ کا ہوش نہیں رہا مگر اُن کا اللہ کا ہوش تھا۔ اس لیے اُن سے ایسی غلطیاں نہیں ہوتیں اور جو مطلوب الحال غلطیاں کرتے ہیں وہ واقع میں خدا سے بھی بہیوش ہیں کیونکہ اگر بادشاہ پروری نظر ہو تو کوئی بے ادبی اس سے ہو نہیں سکتی ہمارے حضرت مولانا کو ہی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک مرید ہیں خواجہ کے وہ بڑے مداح ہیں

ہیں ہمیشہ تڑپتے لوٹتے رہتے ہیں اپنے سلسلہ کے حضرات کو دیکھ کر بلکہ ان کا نام سن کر  
تڑپنے چھیننے لگتے ہیں مگر نماز میں ان کی کبھی آہ بھی نہ نکلی یہ اتباع سنت کی  
برکت ہے ۷

یز کفن جام شریعت برکتی سنبل عشق ہر ہوسنا کے نذاند جام و سنبل باطن

عوام کو ایسے لوگوں پر گمان خالی ہونے کا نتیجہ لیکن وہ اس گمان سے خوش  
ہوتے ہیں۔ کیونکہ اگر اسی میں خوش رہتا ہے کہ اسے کوئی نہ جائے کیونکہ وہ پولیس  
کے مواخذہ سے بچا۔ لوگوں کے ہجوم سے بچا۔ جیسا سے معلوم ہوا کہ لوگ اب اسکو  
سمجھنے لگے اور بھیڑ ہوئی۔ بس وہاں سے روپوش ہو جاتا ہے۔ ایسے متبع سنت  
کا ملین ہر عام لوگوں کا گمان خالی ہونے کا ہے لیکن وہ دوسرے بھروسے ہوئے ہیں  
مگر یہ ہونے کے ساتھ جو آہٹے نہیں تو وجہ یہ ہے کہ ان کو دوسری چیز نے رد کر رکھا ہے  
وہ بچنے نہیں دیتی غیر ضابطہ تو تنگ ہو کر یہ کہہ اٹھا کہ ۷

در میان قعر دریا تختہ بندم کردہ باز میگوئی کہ دامن ترکن شیشا پاش

کا ملین باوجود اس کے کہ قعر دریا میں غرق ہیں لیکن پھر بھی ان کا دامن تر نہیں ہوتا  
ہر زمانہ میں اللہ کے بندے ایسے پڑے ہیں اور اب بھی موجود ہیں۔ عوام الناس ایسے کو  
نہیں سمجھتے پس اگر ایسی جاہلیت و ضابطہ مطلوب ہے تو کسی متبع سنت شیخ کامل کا  
دامن پکڑنا چاہیے اور بہت ہی سنبھال کر قدم رکھنا چاہیے نیز شیخ کے تجویز کرنے  
میں بھی عجلت نہیں چاہیے پہچان میں نہایت جانچ کی ضرورت ہے بس شیخ بنانے  
کے قابل وہ شخص ہے جو غلطیوں کا پکڑنے والا ہو یہ نہیں کہ ناتمام ساقال و حال دیکھ  
لیا اور پھینس گئے ۷

نہ ہر کہ چہرہ برافروخت دلبری داند نہ ہر کہ آئینہ وارد سگند دری داند

خوب کہا ہے ۷

شاہد ان نیست کہ میوئے دمیائے دارد بندہ ظلمت آں باسن کہ آئے دور  
نہ مجاہدہ و بیکھو نہ ریاضت نہ کشف و بیکھو نہ کرامت یہ دیکھو کہ فن کو کتنا سمجھتا ہے

شیخ کا دامن پکڑنا چاہیے اور بہت ہی سنبھال کر قدم رکھنا چاہیے نیز شیخ کے تجویز کرنے میں بھی عجلت نہیں چاہیے پہچان میں نہایت جانچ کی ضرورت ہے بس شیخ بنانے کے قابل وہ شخص ہے جو غلطیوں کا پکڑنے والا ہو یہ نہیں کہ ناتمام ساقال و حال دیکھ لیا اور پھینس گئے ۷

صحبت میں کیا برکت ہے۔ حضرات مجتہدین کو ہم سے حدیثیں زیادہ یاد نہیں تھیں  
لیکن ان میں ایک شان بھی مناسب فن کے فن کو اتنا جانتے تھے کہ ہم لوگ قیامت  
تک بھی نہیں جان سکتے جو علی سرینا کو نسخے زیادہ نہیں یاد تھے لیکن فن کو ایسا جانتا تھا  
کہ بعد کو لوگوں نے بڑی بڑی قراہوں لکھیں لیکن سچ سے بڑھ سکے اس کی کتاب قانون  
شاید ہے اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس کے بعد ایسا شخص نہیں ہوا یہ بات خدا کی  
جانب سے ہوتی ہے اور شیخ میں یہ بھی دیکھ لینا کہ عارف کے ساتھ عاشق بھی ہو نہ سے  
عارف کا دامن مست پکڑنا کہ کفایت اس کی قلیل ہے حضرت مرشدی رحمۃ اللہ علیہ میں دونوں  
شانیں ایسی بڑھی ہوئی تھیں کہ سبحان اللہ میں نے تو دیکھا تو اسے بھی چاہتا تھا کہ ہر ہر  
بات پر ہر ہر ادا پر جان فدا کر دیں حضرت کے عارف ہوئے بعض تہذیبی تہذیبی تہذیبی تہذیبی  
جب بیان وطن میں تھے تو مولانا گنگوہیؒ اور اور بھی بعض ڈاکٹرین اپنے اپنے حالات  
حضرت سے بیان کرتے لیکن مولانا صاحب قاسم صاحب کچھ بھی بیان فرماتے حضرت نے ایک  
دن پوچھا کہ آپ کچھ نہیں کہتے مولانا یہ سن کر رونے لگے اور عرض کیا کہ حضرت حالات و قرأت  
بڑے لوگوں کو ہوتے ہیں مجھ سے تو جنت کا دم حضرت نے بتلایا ہے وہ بھی نہیں ہوتا جہاں  
تین ایک بیٹھا بس ایک مصیبت ہوتی ہے اس قدر گرانی کہ جیسے سو سو من کے پتھر کسی نے  
سکھائیے ہوں زبان قلب سبایتہ ہو جاتے ہیں حضرت کے کامل یا شفیق ہونے میں  
شبہ نہیں لیکن ۵

حضرت جانی صاحب سے کچھ باتیں

ہندوستان قنصل راجہ سوداگر بہرہ کامل | کہ حضرت از آب حیوان تشہد می آرو مسکند  
میں ہی بدست ہوں البتہ ہوتا ہے جیت کسی نے زبان کو جکڑ دیا ہو تو یہ حال پتھر کی سی  
حضرت فرماتے ہیں کہ مبارک ہو یہ نبوت کا آپ کے قلب پر فیضان ہوتا ہے اور یہ وہ لعل  
جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے وقت مجھ میں ہوتا تھا اس زمانہ میں  
مولانا محض نماز طالع علم تھے اس وقت یہ گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ یہ اس قدر بڑے  
عالم ہونے والے ہیں اب تو اس پیشین گوئی کا انطباق آسان ہے لیکن اس وقت یہ فرما  
دینا عجیب و غریب بصیرت کا پتہ دیتا ہے حضرت نے فرمایا کہ تم سے حق تعالیٰ کو وہ کام لینا ہے

جو نبیوں سے لیا جاتا ہے جاؤ دین کی خدمت کرو ذکر و شغل کا اہتمام چھوڑو۔ احمد جام فرماتے ہیں ۵

احمد تو عاشقی بیخست ترا چہ کار دیوانہ با من سلسلہ شد شد نشد نشد

سبحان اللہ حالت کو گھینسا پھانا بصیرت کیسی زیر و برت تھی حضرت کی پہچان غضب کی تھی۔ مکہ میں حضرت کے ایک خلیفہ ہیں ولایتی انھوں نے دور کثرت گزارا اس اہتمام سے شہر جہیں کہ سوائے حق تعالیٰ کے خیال کے اور کوئی وسوسہ نہ آوے وسوسوں کے روکنے کی غرض سے آنکھیں بھی بند کر لیں بعد کو وہ متوجہ ہوئے حقیقت صلوٰۃ کی طرف کہ دیکھیں حق تعالیٰ کے یہاں میری اس نماز کی کیا شکل ہوئی چنانچہ ایک نہایت حسین و جمیل عورت کی لگیں انھیں وہ نماز دکھلائی گئی مگر اندھی حضرت سے عرض کیا کہ میں نے نماز کامل آداب کے ساتھ پڑھی تھی لیکن یہ کیا ہوا کہ اندھی دکھائی گئی فی البدیہہ فرمایا کہ معلوم ہوتا ہے تم نے آنکھیں بند کر کے نماز پڑھی تھی عرض کیا کہ جی ہاں وسوسوں کے روکنے کے لئے بند کر لی تھیں فرمایا کہ یہی سبب ہے کہ اندھی دکھائی گئی کیونکہ نمازیں آنکھیں بند رکھنا سنت کے خلاف ہے سنت نماز پڑھنے کا اثر ہوا سنت کے موافق آنکھیں کھول کر نماز پڑھتے ہو گویا ہزاروں وسوسے آتے لیکن وہ نماز اس نماز سے ہزاروں بار افضل ہوتی جو خلاف سنت طریقہ پر آنکھیں بند کر کے ادا کی گئی خواہ اس میں ایک بھی وسوسہ نہ آیا ہو۔ اللہ اکبر کیا ٹھکانا ہے پہچان کا بھی اور اتباع سنت کا بھی اسی وجہ سے مولانا مظہر حسین صاحب کا مذہب دھڑلے جوا ایک مشہور نہایت تہمتی جامع طاہر و باطن عالم تھے یوں فرمایا کرتے تھے کہ حاجی صاحب کا یہ صاف میں سے ہیں گو پیدا اس زمانہ میں ہوئے ہیں لیکن درجہ انکا سا ہے اس طبقہ میں سے ہیں۔

میں نے روایت قاری محمد علی خاں صاحب جلال آبادی سے سنی انھوں نے مولانا سے سنا اللہ رحمت تھی حق تعالیٰ کی کہ اس زمانہ میں ایسے ایسے حضرات پیدا فرمائے حضرت کی صحبت کے وقت سے زیادہ مجھ کو مشنوی شریف کی شرح لکھتے وقت حضرت کے علوم و معارف کی قدر معلوم ہوئی وہاں آنکھیں کھلیں حضرت ہی کے علوم کی بدولت یہ دقیق کتاب بھی



میں آئی ورنہ ناممکن تھا لکھنے سے معلوم ہو سکتا ہے کوئی ایک ہی دفتر کی شرح لکھ کر  
کوئی لکھ کر تو دیکھے ۵

ہیں میدان ہیں چوگاں ہیں گئے ۴

یہ حضرت ہی کے کلیات کے تہارے ساری شرح لکھی ہے چونکہ وہی کلیات تو ہیں پھر  
مخفوظ تھے کوئی مشکل مقام ایسا نہیں آیا کہ حل نہ ہو گیا ہو کسی جگہ ذہن نہیں اٹکا۔ کوئی نہیں  
دل سے پوچھے کتنے با وقعت وہ کلیات تھے اس کشتی کی قدر وہ جانے جس نے اس سے  
دریا قطع کیا ہو کہ وہ جب کشتی لیکر چلا کوئی سمندر ایسا نہیں ملا جس نے اسے روکا ہو۔  
اسی طرح الحمد للہ کوئی طالب ایسا نہیں ہوتا کہ جس کا مرض اور دوا اسباب کی محو طریقی  
حالت دیکھتے ہی سمجھ میں نہ آ جاتا ہو یہ سب انھیں کلیات کی بدولت ہے یعنی بخاری میں  
سب کچھ پڑھا تھا لیکن کچھ نہ سمجھے تھے اگرچہ کلمے حضرت سے نہ سنے تو یہ ساری کتابیں  
کچھ بھی نہ سمجھی ہو تین چھی تو حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ ہم  
کی وجہ سے حضرت کے معتقد ہوئے ہیں حضرت کی شان علمی کے متعلق ایک عجیب قصہ یا واقعہ  
کہ ایک جلسہ میں جبکہ حقائق کا بیان فرما رہے تھے دوران تقریر میں ایسے ایسے الفاظ بشرط  
بشرط لاشی لا بشرط شئی استعمال فرمانے لگے ایک معقولی بھی شریک جلسہ تھے انکے ولید  
خیال ہوا کہ وہی علم تو حضرت نے چاہل کیا نہیں پھر یہ اصطلاحیں کیا جانیں معا حضرت  
اس خطرہ کا کشف ہوا فرمایا کہ معانی کا القاء کبھی بواسطہ الفاظ بھی ہوتا ہے اس وقت ایسے  
اصطلاحات بول سکتا ہے وہ معقولی صاحب دم بخود رہ گئے غرض ایسے شیخ کی بدولت  
ایسی غلطیاں رفع ہوتی ہیں کہ شریعت میں الحاد بھی نہ ہو اور جنہوں نے ایسی غلطیاں  
غلبہ حال میں کی ہیں ان پر فتویٰ کفر و ارتداد بھی نہ ہو چنانچہ اوپر حدیث سے ایسے لوگوں  
کا عذر بیان کیا گیا ہے اور وہ حدیثیں قواعد کلیہ تھیں اب انکی تائید ایک حدیث جزئی سے  
عرض کرتا ہوں اور کوئی جاہد علی الظاہر اسکو صوفیہ کی طرف داری نہ سمجھیں میں کسی صوفی  
قول سے استدلال نہیں کرتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نقل کرتا ہوں کہ  
گہمگار شخص تھا اس نے اپنے بیٹوں کو وصیت کی کہ میں مرجاؤں تو میری نفس

تائید جوہر عند اہل مال بحیث حسن

جلا کر خاک کر کے ہوا میں اڑا دینا پھر پاتو بیچ جاؤں اور اگر کہیں اللہ تعالیٰ کے ہاتھ  
 آگیا تو پھر تو وہ ایسی سزا دیں گے کہ کسی کو بھی نہ دی ہوگی اس کے بیٹوں نے ایسا ہی  
 کہا اور اس کے مرنے کے بعد اس کی نعش کو جلا پھونک آندھی کے دن اڑا دیا کچھ دریا میں  
 کچھ خشکی میں وہ سمجھتا تھا کہ اللہ میناں کہاں جمع کر سکیں گے جیسا کہ اس کا قول  
 اللہ قد ر الله على اس پر دال ہے لیکن وہاں کیا تھا کن فرمایا اور فرما سب اکٹھا ہو گیا  
 دریافت فرمایا کہ کیوں تم نے ایسا کیا عرض کیا من خشیتک یا اللہ میرے خوشے  
 فرمایا جاؤ بکھل دیا۔ اس مقام پر علماء کو دقتیں ہوئی ہیں کہ حق تعالیٰ کی قدرت میں  
 اس نے شک کہا لہذا کافر ہوا پھر مغفرت کیسی۔ بات یہ ہے کہ عقل کم بختی خدا کی  
 قدرت کو بڑا تو جانتا تھا۔ لیکن کتنی بڑی اس کا اندازہ نہیں کر سکا۔ ہر شخص کا اندازہ  
 اس کی عقل کے موافق ہوتا ہے۔ پس ایسے شک سے وہ کافر نہیں ہوا۔ اسی کی فرغ  
 ایک اور قصہ ہے کہ ایک شخص نے وعظ میں سنا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ ہمیشہ پاؤں  
 ہیں وہ تھا محض ایک گنوار دیہاتی آدمی اسے نہایت غصہ آیا اور کہا کہ کیا وہ بیچ شامی ہے  
 اور بولا کہ ہمارے خدا کے ہاتھ بھی ہیں پاؤں بھی ہیں تیرا خدا ہو گا جس کے ہاتھ نہ پاؤں  
 جیسے شام کا خنزیرہ اب کیا ایسے شخص کو کافر کہہ سکتے ہیں وہ ہرگز کافر نہ تھا اس میں عقل  
 ہی نہ تھی بلکہ اس سے یہ کہنا کہ خدا تعالیٰ کے ہاتھ پیرمت مجھ اس کو کفر میں ڈالنا تھا۔  
 حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک صحابی نے آکر عرض کیا کہ میں نے ایک  
 لونڈی کے تھپڑ مار دیا ہے اس کو ایک کفارہ میں آزاد کرنا چاہتا ہوں اس میں آزاد  
 کرنے کے لئے ایمان کی شرط ہوگی حضور نے اس لونڈی کو طلب فرمایا۔ اس سے دریافت کیا  
 امین اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کہاں ہیں اس نے کہا فی السماء آسمان میں پھر دریافت  
 فرمایا کہ میں کون ہوں عرض کیا انت رسول اللہ آپ اللہ کے رسول ہیں حضور نے  
 صحابی سے فرمایا کہ یہ مومن ہے اس کو آزاد کر دو باوجود اس کے کہ وہ لونڈی یہ سمجھتی تھی  
 کہ اللہ تعالیٰ آسمان میں ہیں لیکن پھر بھی حضور نے اسے مومن فرمایا حالانکہ بھلا  
 اللہ تعالیٰ آسمان میں کیا سنا عام آدمی بھی سمجھ سکتا ہے منظروں سے طرف بڑا ہونا چاہیے

سو خدا تعالیٰ کی عظمت کے سامنے عرش تک تو کوئی چیز ہی نہیں تو آسمان تو کیا ہوتا۔  
 اور ہر لائل قطعیہ قائم ہیں کہ حق تعالیٰ پاک ہیں کسی مکان کے اندر آنے سے لیکن اس  
 جہاں پر کی عقل اتنی ہی جتنی چنانچہ اگر کچھوں سے پوچھو کہ خدا کہاں ہے تو وہ کہتے ہیں کہ اوپر  
 ہے حالانکہ حدیث میں ہے لود لایم الحبل الی الاذن السفلی لہبط علی اللہ یعنی  
 اگر رشتی ساتون زمین سے پار ہو کر اترے گی وہاں بھی اللہ میاں ہیں وہ نہ زمین  
 کے ساتھ مقید ہیں نہ آسمان کے ساتھ مگر فطری امر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اوپر ہی  
 ہونے کا گمان ہوتا ہے کیونکہ اس کی ذات عالی ہے عوام کی سلامتی اسی میں ہے  
 کہ اوپر سمجھیں عرش پر سمجھیں یا آسمان پر سمجھیں کچھ حرج نہیں خواص کے لئے ہے  
 اس کو مکان سے پاک سمجھنا چنانچہ میں نے ایسا رہیں سخاۃ بھون میں حق تعالیٰ کو  
 خواب میں دیکھا کہ ایک رفیع الشان مکان کے فوق کی طرف جلوہ فرما ہیں لیکن بلا کسی  
 لون اور رنگ یا مقدار یا کیفیت کے جو نگہ میرے اعتقاد میں تنزیہ ہے اور بہت سوں نے  
 چونکہ تشبیہ کا مذاق غالب تھا آدمی کی شکل میں دیکھا اور اس فرق کے اور بھی  
 اسباب میں سو اسی طرح تعقل میں جتنی جس کی عقل ہوگی اتنا ہی سمجھے گا چنانچہ وہی  
 شخص حق تعالیٰ کی قدرت کا قائل سب کچھ تھا لیکن کچھ عقل کی کمی کچھ خشیت کا غلبہ  
 اس نے اس کو بدخواص کر دیا اسی طرح مغلوبہ احوال کی عقل ٹھکانے نہیں رہتی غلبہ  
 حال سے عقل کم ہو جاتی ہے ایسے لوگ معذور ہیں۔ ایسے لوگوں کے ساتھ نہ گستاخی  
 چاہئے نہ ان کا اتساع چاہئے معذور سمجھ کر معافی کی امید رکھنا چاہئے۔ اور اگر ان  
 حضرات کی طرف ان احوال و افعال کی نسبت ہی ثابت نہ ہو تو ایک جواب سب سے  
 سہل یہ ہے کہ یہ ثابت ہی نہیں۔ الحمد للہ ان معذورین کے ساتھ جو معاملہ رکھنا چاہئے  
 اس وقت سمجھ میں آگیا ہو گا یہ تو تاویل تھی معذورین اہل اغلاط کی باقی جو مشرعا معذور  
 نہیں اور وہ شخص نقل و تقلید سے ایسے اغلاط کو اختیار کرتے ہیں وہ یقیناً اترہ ایمان  
 سے خارج ہیں۔ بہر حال یہ تھا میان ان اغلاط اہل ظاہر و اہل باطن کا جو آیتیں  
 میں نے پڑھی ہیں ان میں ان اغلاط و اختلافات کا فیصلہ ہے جس کو میں بعض اپنی

غالباً اس قدر ہیں

تقریر کے بیان بھی کر چکا ہوں جس کا حاصل صحیح کرنا ہے ظاہر و باطن کے درمیان میں اب ایسی کو ان  
آیات پر منطبق کئے دیتا ہوں اور میرا ارادہ اس انطباق کی بھی زیادہ تفصیل کا تھا لیکن وقت زیادہ  
ہو گیا لہذا میں ترجمہ آیت کا کر کے ختم کئے دیتا ہوں اور اسی کے ضمن میں انطباق سے بھی مختصراً  
تعریف ہو جاوے گی پس حق تعالیٰ فرماتے ہیں لَنْ يَنْتَالِ اللَّهُ أَحَدُهُمْ وَأَوْ كَدُمَاوْ هَاوْ لَكِنْ يَنْتَالُ  
الْعَقْلُ مِمَّا كُنْتُمْ تُصَوِّفُونَ کی یہاں بھی جابیت فرمائی کہ پہلے لَنْ يَنْتَالِ اللَّهُ میں اہل ظاہر کی  
غلطی بیان فرمائی اور غلطی بھی ایسی بلاغت سے بیان کی کہ کوئی بیان نہیں کر سکتا پھر دوسرے  
جملہ میں وَلَكِنْ يَنْتَالُ الْعَقْلُ - قربانی کی حکمت واللہ کیا بیان کی اور اس تقویٰ کا مقصد اق  
اس سے اوپر ارشاد فرمایا ہے وَمَنْ يُعْظِمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ یعنی یہ تقویٰ  
تعلیم سے شعائر اللہ و احکام الہیہ کی جس حکمت تعظیم شعائر اللہ کی جامعیت پر نظر کر کے سمجھ تو وہ شعر  
شریعت کی شان میں یاد آجاتا ہے

ہمارے عالم حسن نش دل و جاں تازہ میار د | ہر رنگ صحاب صورت رہا بوزار باب معنی را  
یعنی جاطین میں دو طرح کے لوگ ہیں ایک تو وہ جو قربانی کی حکمت سمجھ گئے ہیں دوسرے  
وہ جو حکمت نہیں سمجھے جو حکمت سمجھ گئے ہیں اور ظاہر ہے کہ حکمت معلوم ہو جانے سے وقت  
بڑھتی ہے حکم کی وہ لویوں حکم کی تعظیم کریں گے اور جو حکمت نہیں سمجھے انھوں نے اتنی  
تعظیم کی کہ حکمت بھی نہ سمجھے اور پھر بھی کر ڈالا۔ دیاں تو کسی درجہ میں رائے کا بھی دخل تھا  
یہاں کچھ بھی نہیں اگر کسی نے کہا کیوں کرتے ہو کہا حکم خدا کا پس آیت وَمَنْ يُعْظِمْ شَعَائِرَ  
اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ میں روح قبلادی قربانی کی آگے اس آیت لَنْ يَنْتَالِ اللَّهُ  
میں فرماتے ہیں کہ اس روح یعنی تقویٰ خاص کی کہ تعظیم شعائر سے بہت حفاظت کرو اور سمجھو  
ذبح بالذات مقصود نہیں دیکھو وہاں نہ خون پہونچتا ہے نہ گوشت جو چیز مقصود ہے وہ البتہ  
پہونچتی ہے یعنی تقویٰ پہونچتا ہے اگر یہ حکم دوم مقصود ہوتا تو سارا جانور شکر چلا گیا یا کڑا پس  
صرف ذبح کو مقصود مت سمجھو خدا کے یہاں تقویٰ پہونچتا ہے اس کو دیکھو کہ اس ذبح کے  
ساتھ تقویٰ بھی مقترن ہے جو کہ تعظیم شعائر اللہ سے پیدا ہوتا ہے کہ ایک مدلول من کا  
یہ بھی ہو سکتا ہے اس طرح سے کہ تعظیم شعائر اللہ تقویٰ ہے جب تعظیم بحال تقویٰ متحقق ہو گیا یا تقویٰ

خاتمہ تفسیر انشاءات الہیہ و جلال مالک و سبک دہرہ اللہ عزوجل

تفسیر روح و تقویٰ و حفاظت

ہو سکتا ہے اس طرح کہ تقطیع ناشی ہوتی ہے تقویٰ سے ترصل جو چاہو کہ قبول حافظہ سے  
 اجتناب اگر مدد کند و امتش آدم بکف اگر بکشد ہے طرب و ریشہ ہے شرف  
 سو تقویٰ ہر حال میں مقصود بالذبح ہوا۔ اور حضور فرماتے ہیں سینہ کی طرف اشارہ کر کے  
 کہ یہاں ہے تقویٰ اور مافی الصدر باطن ہے چنانچہ معلوم ہوا کہ اس ظاہر کا ایک باطن بھی  
 ہے اس کو حاصل کرو شاید اس کو سن کر اہل باطن بہوتے کہ دیکھو ہم نہ کہتے تھے کہ باطن ہی ہے  
 جو کچھ ہے لہذا آگے ان کی غلطی بیان کرنے کے لئے ایک ظاہر کو فرماتے ہیں کہ ان کے کچھ چھا  
 لکم لتبکروا اللہ علی ما ہدانا لکم یعنی ترسی تقویٰ کوئی نہیں پوچھیکا تقویٰ مطلق مقبول  
 نہ ہوگا تقویٰ وہ قبول ہوگا جس کو قربانی سے تعلق ہو چنانچہ تقویٰ مقبول ہی ہو چکی ہے تقویٰ ہی تعلق  
 کہ روح سے مراد وہی روح ہے جو اس قالب کے ساتھ ہو اسی کو فرماتے ہیں کہ جانوروں کو تھار  
 لیے مسخر کر دیا تاکہ تم نعمت ہدایت و توفیق للذبح پروردگار تعالیٰ کی بڑائی بیان کرو۔ اس میں  
 اللہ اکبر کہنے کی بھی حکمت بنا دی کہ یہ دراصل شک ہے اللہ کا کہ اللہ بہت بڑا ہے کہ اس نے توفیق دیا  
 کہ ہم حکم سچا لاسکے واقعی اگر خدا کی فیض ہوئی تو ترجمہ ہی ہفتہ کو گردن پر نہیں چلے دیتا جو طہرین  
 کے شے کی بنا رہتی یعنی ذبح کا خلاف ترجمہ ہونے کے سبب مخالف حکم الہی ہونا اسی سے ہم جو آ  
 دیتے ہیں کہ یہی خلاف ترجمہ ہونا بہت بڑی علامت ہے اس ذبح کے حکم الہی ہونے کی بعضے معترضین  
 اس مخالفت ترجمہ کو مخالفت عقل قرار دیکر کہتے ہیں کہ ذبح کرنا عقل کے خلاف ہے ہم کہتے ہیں کہ  
 اگر ذبح کرنا عقل کے خلاف ہو تو جانوروں کو کوٹنا سینا بھی عقل کے خلاف ہو بلکہ یہ تو ساری عمر کے  
 سسکا کر مارنا ہے ذبح میں تو ایک ساتھ کام تمام کر دیا جاتا ہے دم کے دم میں جان نکل جاتی  
 ہے اس میں ذرا اسی دیر کی تکلیف ہے جو ہوئی اور گزر گئی اور پتہ تو یہ ہے کہ مذہب عقل کے خلاف ہے  
 مذہب ہم تحقیق کے تابع ہیں ہم انکی طرف سے بھی کہتے ہیں کہ آرمارنا عقل کے خلاف نہیں اور اپنی  
 حقیقت یہ ہے کہ خلاف عقل وہ ہونا ہے جس میں کوئی محال لازم آوے خلاف عقل ہے خدا کا  
 دو ہونا اجتماع ضدین کا واقع ہونا دور و تسلسل کا صادق آنا تو ذبح کرنے میں یا مارنے کوٹنے  
 میں کوئی بات عقل کے خلاف استحالة کی لازم آتی جو بات خلاف عقل ہوئی ہے وہ تو واقع  
 ہی نہیں ہوتی معترض ایسے عقل ہیں کہ غیر متبع الوقوع کو عقل کے خلاف کہتے ہیں ذبح تو

تعلق ہی تعلق تقویٰ مقبول ہی ہو چکی ہے تقویٰ ہی تعلق تقویٰ مقبول ہی ہو چکی ہے

حکمت بنا دی کہ یہ دراصل شک ہے اللہ کا کہ اللہ بہت بڑا ہے کہ اس نے توفیق دیا

مذہب ہم تحقیق کے تابع ہیں ہم انکی طرف سے بھی کہتے ہیں کہ آرمارنا عقل کے خلاف نہیں اور اپنی

واقع ہوتا ہے وہ عقل کے خلاف کیسے ہوا بلکہ ان کا یہ کہنا خود انکی اصطلاح کے مطابق خلاف عقل ہے بات یہ ہو کہ یہ لوگ علوم عقلیہ پڑھتے نہیں جو چیز ترجمہ طبعی کے خلاف ہوئے عقل کے خلاف کہتے ہیں ترجمہ طبعی کے خلاف کہو تو البتہ ہم مانتے ہیں واقعی ترجمہ طبعی کے خلاف ہے لیکن لیساب ہی تو بڑی عہدیت ہے کہ ترجمہ کے خلاف ہے لیکن خلاف طبع و خلاف نفس لاک کے انشال امر کیلئے دل پر پھر کھڑکرتے ہیں جلاؤ کا بیٹا کسی جرم میں بکلا آیا اور انور کے دیکھئے کہ بلو شامے حکم دیا کہ ایک درہم بیو لگاؤ۔ اسوقت باپ سے پوچھئے کہ دل کی تو کیا حالت ہوگی مگر اس کے ساتھ ہی یہ سوال ہے کہ خیر خواہی سرکاری اور جاہل شاری کس میں ہے۔ آیا جاہل شاری یہ ہے کہ کہہ دے مجھ سے نہیں ہو سکتا یہ آگلی تو کری رکھی ہے یا یہ کہ بادل ناخو استہ سر سر سید لگا رہا ہے دل اندر سے لوٹ پوٹ ہو رہا ہے لیکن حکم کی ہیل کے جا رہا ہے ایمان سے بتاؤ یہ جو جان شاری اور خیر خواہی باوہ اگر حاکم کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ اسکا بیٹا تھا اور جو داس سے بیعت محبت ہوئے کے اور سر سید میں بیعت چینی کے پھر جی اس سے میرا حکم بلا چوں و چرا مانا تو اس کی نظر میں اس شخص کی گنتی قدر ہوگی۔ آج کل جنگ میں جان دینے بہت جا رہے ہیں ان کی روح کیجاتی ہے کہ بڑے خیر خواہ سرکار میں جان شادیں یہ کیوں حالانکہ بقول آپ کے جان دینا عقل کے خلاف ہے۔ یہ خوب ہو کہ کہیں تو خلاف عقل ہے اور کہیں نہیں یہ عجیب ہو کہ بات ہے۔ معترض کہتے ہیں کہ مسلمان بڑے قصابی ہیں اس کے مختلف جواب پتے جاتے ہیں۔ لیکن جواب اصلی یہ ہے کہ معترض کیا جانیں ہم پر کیا گئی ہے جب چھری پھرتے ہیں ہم سے حلف لیلو جس وقت گائے کشتی ہے ہمارا دل نکلا جاتا ہے لیکن دل پر پھر کھڑکرتے یہ حکم معلوم کر کے کہ قربانی کرو کرتے ہیں ترجمہ تو ہے مگر ترجمہ پر عمل نہیں حکم کی تعمیل کرتے ہیں یہ ہے عہدیت پوری اسی کی توفیق ہے کہ اتنے بڑی عقل پر قادر ہو گئے اسی کو فرماتے ہیں **لَا تَكْفُرُوا بِاللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا هَكَذَا** اس سوال و جواب پر ایک حکایت یاد آئی۔ مجھ سے ایک صاحب نے پوچھا کہ طاعون سے بھاگنا کیوں ناجائز ہے۔ حالانکہ وہاں رہنا عقل کے خلاف ہے میں نے کہا کہ لڑائی سے بھاگنا کیوں جرم ہے حالانکہ وہاں طاعون سے بھی زیادہ ہلاکت کا خوف ہے یہاں تو موت میں رہنا خلاف عقل اور وہاں عقل کے خلاف نہیں وہ سمجھ گئے میں نے کہا ہاں شاہ تو تیس روپیہ تنخواہ دیکر جان کا مالک تھا جو

یہ بات یہ ہو کہ یہ لوگ علوم عقلیہ پڑھتے نہیں جو چیز ترجمہ طبعی کے خلاف ہوئے عقل کے خلاف کہتے ہیں ترجمہ طبعی کے خلاف کہو تو البتہ ہم مانتے ہیں واقعی ترجمہ طبعی کے خلاف ہے لیکن لیساب ہی تو بڑی عہدیت ہے کہ ترجمہ کے خلاف ہے لیکن خلاف طبع و خلاف نفس لاک کے انشال امر کیلئے دل پر پھر کھڑکرتے ہیں جلاؤ کا بیٹا کسی جرم میں بکلا آیا اور انور کے دیکھئے کہ بلو شامے حکم دیا کہ ایک درہم بیو لگاؤ۔ اسوقت باپ سے پوچھئے کہ دل کی تو کیا حالت ہوگی مگر اس کے ساتھ ہی یہ سوال ہے کہ خیر خواہی سرکاری اور جاہل شاری کس میں ہے۔ آیا جاہل شاری یہ ہے کہ کہہ دے مجھ سے نہیں ہو سکتا یہ آگلی تو کری رکھی ہے یا یہ کہ بادل ناخو استہ سر سر سید لگا رہا ہے دل اندر سے لوٹ پوٹ ہو رہا ہے لیکن حکم کی ہیل کے جا رہا ہے ایمان سے بتاؤ یہ جو جان شاری اور خیر خواہی باوہ اگر حاکم کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ اسکا بیٹا تھا اور جو داس سے بیعت محبت ہوئے کے اور سر سید میں بیعت چینی کے پھر جی اس سے میرا حکم بلا چوں و چرا مانا تو اس کی نظر میں اس شخص کی گنتی قدر ہوگی۔ آج کل جنگ میں جان دینے بہت جا رہے ہیں ان کی روح کیجاتی ہے کہ بڑے خیر خواہ سرکار میں جان شادیں یہ کیوں حالانکہ بقول آپ کے جان دینا عقل کے خلاف ہے۔ یہ خوب ہو کہ کہیں تو خلاف عقل ہے اور کہیں نہیں یہ عجیب ہو کہ بات ہے۔ معترض کہتے ہیں کہ مسلمان بڑے قصابی ہیں اس کے مختلف جواب پتے جاتے ہیں۔ لیکن جواب اصلی یہ ہے کہ معترض کیا جانیں ہم پر کیا گئی ہے جب چھری پھرتے ہیں ہم سے حلف لیلو جس وقت گائے کشتی ہے ہمارا دل نکلا جاتا ہے لیکن دل پر پھر کھڑکرتے یہ حکم معلوم کر کے کہ قربانی کرو کرتے ہیں ترجمہ تو ہے مگر ترجمہ پر عمل نہیں حکم کی تعمیل کرتے ہیں یہ ہے عہدیت پوری اسی کی توفیق ہے کہ اتنے بڑی عقل پر قادر ہو گئے اسی کو فرماتے ہیں **لَا تَكْفُرُوا بِاللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا هَكَذَا** اس سوال و جواب پر ایک حکایت یاد آئی۔ مجھ سے ایک صاحب نے پوچھا کہ طاعون سے بھاگنا کیوں ناجائز ہے۔ حالانکہ وہاں رہنا عقل کے خلاف ہے میں نے کہا کہ لڑائی سے بھاگنا کیوں جرم ہے حالانکہ وہاں طاعون سے بھی زیادہ ہلاکت کا خوف ہے یہاں تو موت میں رہنا خلاف عقل اور وہاں عقل کے خلاف نہیں وہ سمجھ گئے میں نے کہا ہاں شاہ تو تیس روپیہ تنخواہ دیکر جان کا مالک تھا جو

اور حق تعالیٰ جان کو پیدا کر کے بھی جان کا مالک نہ ہو اور اس میں تصرف اور اپنے قانون کی  
 تنفیذ نہ کر سکے وہ صاحب یہ جواب سن کر کھل گئے یہ شاندار مولویوں کے جواب نہیں ہیں  
 خاکسار غریبوں کے جواب ہیں۔ سچی بات سیدھی ساوی قناعت دینے والی ہوتی ہے۔  
 پس حکمتوں کی تفتیش کے واسطے مت ہو صرف یہ دیکھو کہ آیا یہ خدا کا حکم ہے یا نہیں  
 بس یہ معلوم کر لیا اور اطمینان ہو گیا چنانچہ جس طرح جلاد کو حکم ہے کہ بیت مارو ہمیں یہ حکم  
 ہے کہ قربانی کرو۔ اسی طرح تمام احکام میں بعد اس امر کے ثابت ہو جائے کہ خدا کا حکم  
 ہے پھر حکمتیں مت چھو اور نہ بتلاؤ کہ انجام اس کا خطرناک ہے۔ کیونکہ سوز کے  
 حرام ہونے کی اگر یہ حکمت بیان کی کہ وہ بھیجا ہوتا ہے اور اس لئے ایک شخص نے اس کا  
 حیا دار ہونا ثابت کر دیا جیسا کہ ایک شخص نے اس کا دعویٰ کیا ہے پس اگر کسی  
 فلسفی مسلمان کا عقیدہ یہی ہو کہ سوز اس لئے حرام ہوتا ہے کہ بے حیا ہوتا ہے۔ تو جب  
 اس کے نزدیک وہ حیا دار ثابت ہو جاوے گا اسی روز پھر وہی مسئلہ موجود ہے مگر خطرناک  
 طرز ہے خدا کے لئے اس طرز کو چھوڑو اور غیر منصوص حکمتیں جتنی بیان کی جاتی ہیں وہ اکثر  
 انجیل بچھ ہوتی ہیں اگر ہٹنے شریعت کو انھیں پر مبنی سمجھ لیا تو اگر کبھی پچاس برس کے  
 بعد ایسے عقلا پیدا ہوئے جنھوں نے ان کی نفی کر دی تو جب بنا منہدم ہوگی مبنی بھی منہدم  
 ہو جاوے گا۔ ہم ایسی حکمتیں نکال کر شریعت کی بنیاد ریت پر کھڑی کیسے ہیں۔ جان  
 ایک سیلاب آیا سب بھست۔ بس یوں کہو سوز حرام ہے اس لئے کہ خدا کا حکم ہے قیات  
 آجائے کوئی اس کو توڑ ہی نہیں سکتا۔

جس طرح کوئی سرکاری آدمی سے پوچھے کہ موروثی کا کیوں حکم ہوا یا پوچھے کہ تولد بھرتا ایک  
 ٹکٹ ملگاتے سے بیرنگ نہیں ہوتا تو تولد کا بیرنگ ہو جاتا ہے اس پر یہی کہہ گا کہ وہ خدا کا  
 قانون جائیں جہاں بلوں ہی ہے۔ اے مسلمانو سیدھا یہی جواب ہے کہ ہم دافع  
 قانون نہیں ہم سے کیوں پوچھتے ہو یہ خدا سے پوچھئے البتہ اصول اسلام کے ضرور عقلی  
 ہیں باقی فروع کا عقلی ہونا ضروری نہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ جارج بادشاہ کا باپ  
 ہونا عقلی طور پر ثابت کیا جاوے گا باغی کو مباحثہ سے سمجھا یا جاوے گا پھر جب اس کو صاحب

حکمت اور سیدھ کے اس عقیدے کا انکار کرنا  
 اصل کا عقلا نامور سیدھ کے عقیدے کے بعد اس کی عقلیت کا انکار کرنا ہے

سلطنت مان لیا پھر ہر حکم میں حکمتیں تلاش کرتا بغاوت کا شعبہ ہے اگر کسی کو چوری میں سزا دی گئی اور اس نے کہا سزا سنو سنو کیا کہ جو جہادی کی تھو سرقہ میری سمجھ میں نہیں آئی آیا دیکھ کر سرقہ بھی کوئی جرم تو کیا جاسکے گا سمجھا کر سزا دیکھا یوں کہہ دیا کہ بادشاہ وقت کا ہی قانون ہے اگر اصرار کرے گا تو ڈانٹ دیگا کہ حکومت اور الٹی تو بین عدالت کی بھی سزا بڑھادیگا اور کہہ دیا کہ ہم چڑکی بات سمجھا چکے کہ بلو شاہ وقت کا ہی قانون ہے اسے صیح طور پر رسالت عقلی طور پر سمجھنا چاہیے اللہ تعالیٰ اس کی نصرت فرمادے اور وہ بھی جانتے کہ کلام کا حکم ہے قرآن میں ہے قرآن کا اللہ تعالیٰ کا کلام ہوتا دلیل عقلی سے ثابت کر دین گے۔ پس شمار کی کھٹ کھٹ اور گمار کی ایک۔ میں ساری شریعت کی حفاظت کا سامان بتلا رہا ہوں ورنہ اگر حکمتیں بتلانے پر آئے تو آخر کہیں تو عاجز ہو گے مثلاً پوچھا گیا ناز کیوں قرآن میں ہوئی کہا عیدیت کا اظہار ہے پانچ وقت کیوں مقرر ہوئے تاکہ پابندی میں بہولت ہو یہ اسلئے کہ چلتا رہا کہتیں کیوں مختلف نقد اور میں مقرر کی گئیں ظہر میں چار ہفتوں دو مرتبہ اور وتر میں تین برس یہاں اگر تھک گئے سو یہاں اگر کیوں گئے وہ چلے ہی کیوں نہ کہ وہ جن راہ پر ہو سکتے ہیں بالآخر آتا ہے ایسا۔ ابھی سے کہیں نہ اختیار کر دو خواہ مخواہ اتنا مقب بھی کیوں سر لیا جیسا اس وقت۔ ایک اور مرض عالمگیر ہو رہا ہے کہ باوجودیکہ حج شریعت چار ہیں مگر کبھی ہر حکم کا ثبوت قرآن مجید سے مانگا جاتا ہے اور حائے ذہن اہل علم اس قدر سختی میں کہ ثبوت دینے کو تیار ہو جاتے ہیں میں وہاں بھی یہی کرتا ہوں کہ کہیں تو عاجز نہ ہو کر گناہی پڑے گا کہ ہر حکم کا ثبوت قرآن سے ضروری نہیں۔ پھر یہ جواب ادلی ہی سے کیوں نہ دیدو۔ میرے ایک صاحب علم دوست سے کہنے لگا کہ دارھی کا ثبوت قرآن شریف سے مانگا انھوں نے یہ آیت پڑھی لا تاخذن ربا علیکم ذلک لعلکم تتقون۔ کہ دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے ہارون علیہ السلام کی دارھی پر کڑی سختی معلوم ہوا کہ ہارون علیہ السلام کے دارھی تھی لیکن دارھی کا ہونا قرآن سے ثابت ہو گیا مجھ سے انھوں نے جواب نقل کیا میں نے کہا کہ مولانا تو جو یہ دارھی کا پوچھا تھا وہ وجود نہیں پوچھتا۔ اور ثابت ہوا جو دائرہ یہ سوال کرتا تو کیا ہوتا۔ مولوی صاحب نے کہا اچھا اتنی عقل اس میں کہاں تھی کہ وہ یہ سوال کرتا۔ مگر صاحب ہمیں تو شرم آتی ہے ایسی دلیلی بات کہتے ہوئے جو بات ہو محقق و با وقعت ہونا چاہیے پھر اس سے تو وجوب ثابت نہی

یہاں سے لے کر آخر تک



نہیں ہوا۔ لیکن اگر کسی آیت سے وجوب بھی ثابت ہو جاتا ہے بھی اہل دہلی میں سوال کے جواب میں یہی کہنا چاہیے تھا کہ ہر حکم ثبوت قرآن سے ضروری نہیں۔ اگر وہ اور کوئی سوال کرتا تو کہیں نہ کہیں تو یہ کہنا چڑتا ہے کہ ہر حکم کا ثبوت قرآن سے ضروری نہیں مگر آج کل اس محقق جواب کو بے وقت سمجھا جاتا ہے اور تلبیس کے جواب کی وقت ہوتی ہے لیکن اس کی بے وقعتی اور اس کی وقت چند روزہ ہوتی ہے۔ معاملہ عکس ہو جاتا ہے۔

مجھ سے ایک انسپکٹر ڈاک خانہ کہتے تھے کہ میں ایک لکچرار کو چار خبری دنیا میں مشہور شخص ہیں یہ سمجھتا تھا کہ دنیا ایسا محقق نہیں۔ بعد کو علماء کی جو تقریریں سنیں تو غور و غفلت معلوم ہوا کہ علماء کی تقریریں خوری اثر تو زیادہ گہرائیں کہیں مگر جتنا زمانہ گزر تا گیا کہ میں گھسٹی گئیں۔ اور اس شخص کی تقریریں جتنا زمانہ گزر تا گیا وہ حلقہ گشت میں یہ معلوم لگا کہ محض روغن قاز ملتا تھا۔ علماء اجڑ چکی اور گڈ کی کہتے ہیں غرض اصل جواب اصل حکم ہے کہ خدا کا حکم ہے اور اس کے بعد اگر تیرا کچھ حکمتیں بیان کر دی جاویں وہ احادیث ہیں بھی ارادہ تھا کہ اس آیت میں مفصل حکمتیں قربانی کی بیان کر دیں کہ وہ اہل کلام کا بھی کیا لیکن تفصیل کلام نہیں ہو سکا مگر چونکہ عطا روح العج و الشیخ میں بیان بھی ہو چکا ہے اور وقت بھی نہیں اس لئے اجمال ہی پر کفایت کرتا ہوں نیز اس وقت زیادہ مقصود یہ اسکا تھا کہ مسلک محقق جمع بین الظاہر والباطن ہے سو اسی کو یہاں سمجھ مجھے کہ اس عمل باطن تقویٰ اور تعظیم شعائر اللہ ہے اور ظاہر یہ ہے کہ فح کر دے۔ یہ نہیں کہ دام ادا کر دے ایک بزرگ اہل حال اس غلطی میں مبتلا تھے کہ ہمیشہ دام یہ یا کہ پتے قربانی نہ کرتے ایک خواب میں دیکھا کہ قیامت قائم ہے سب کے پاس سواری ہیں ان کے پاس نہیں اٹھنا سواری طلب کی جواب ملا کہ یہاں کہاں سواری جو قربانی کرتے ہیں ان کو یہاں سواری ملتی تو قربانی نہیں کرتے جاؤ گھسٹتے ہوئے۔ یہی وہی ہوئے تو بہت پریشان ہوئے فوراً فوتہ کی ادا کرنا شروع کر دیا اس پر بعضے تو عمر بھٹکتے ہیں کہ بہت سے ہافوز ہوں گے کون سے جانور ہوگی۔ اللہ تعالیٰ سب پر قادر ہیں ایک تو یہ صورت ہے کہ سب کے عوض میں ایک ہر

حق تعالیٰ نے ہر شے کو اپنے لئے بنایا ہے اور ہر شے کو اپنے لئے ہی استعمال کرنے کے لئے بنایا ہے۔

مالدے دیں ورنہ سب کی ٹارک لگا دیں سگھر کسی کے اطمینان میں بہت سے گھوڑے بندھے  
 ہوں نہ کیا اس پر بھی تعجب کیا ہے کہ اسی گھوڑوں میں کس پر سواری کرتا ہو گا۔ وہاں تو  
 بچہ بیٹے ہو کہ مثلاً یہ ڈاک لگانے کے کام میں آتے ہیں طویل سفر ہو تو ایک گھوڑا کام  
 نہیں دے سکتا گھوڑے گھوڑے خاصے ہر ایک ایک گھوڑا بھیج دیا جاتا ہے اور نہایت  
 سہولت سے آتا پڑا سفر بہت جلد طبع ہو جاتا ہے آخرت کی سب باتوں پر تعجب اور دینا  
 کی کسی بات پر تعجب نہیں دینا کی سب باتوں کو عقل کے قریب کر لیتے ہیں۔ مولانا  
 احمد حسن صاحب امر وہی خود مجھ سے بیان فرماتے تھے کہ میں ریل میں سوار تھا۔ دوسرے  
 درجہ میں ایک مولوی صاحب پرائی وضع کے اور ایک نئی وضع کے مہارے عمر شخص سوار  
 تھے ایک اسٹیشن پر گاڑی ہو گئی تو چند انگریزی خواں لڑکے آکر اسی دوسرے درجہ  
 میں بیٹھے اور ان مولوی صاحب کا اسباب منتشر کر کے خود اپنا اسباب جا کر بیٹھ گئے وہ مولوی  
 صاحب آئے تو ملازمت کی یہ شرمندہ ہوئے چاہا کہ مولوی صاحب کو شرمندہ کریں کہنے  
 لگے کیوں جناب ناز و ننگا نہ فرض ہے انھوں نے کہا ہاں۔ کہا یہ سب جگہ پانچ ہی  
 وقت فرض ہے انھوں نے کہا ہاں۔ کہنے لگے کہ جہاں چھ مہینہ کا دن اور چھ مہینہ کی رات  
 ہوتی ہے وہاں بھی پانچ ہی وقت فرض ہے۔ مولوی صاحب نے کہا کیا وہاں سے  
 ہم آ رہے ہو یا وہاں جا رہے ہو کہنے لگے نہیں مولوی صاحب نے کہا تو بس ہم ایسے  
 مشول سوال کا جواب نہیں دیتے اس پر وہ سب قہقہہ مار کر ہنسے اور اس ہنسنے میں وہ  
 مہارے عمر شخص بھی شریک ہوئے مولانا فرماتے تھے کہ مجھ کو ان کا ہنسنا بہت ناگوار ہوا  
 مہندہ اسٹیشن پر وہ لڑکے تو اتر گئے میں وہاں جا کر بیٹھا اور ان صاحب سے میں نے  
 پوچھا کیوں جناب آپ کا دولت خانہ کہاں ہے آپ ملازم کہاں ہیں سب کا جواب ملا۔  
 پھر میں نے پوچھا آپ کو شب و روز میں کتنے گھنٹے کام کرنا پڑتا ہے اس کا بھی جواب دیا  
 میں نے کہا کیوں جناب اگر گورنمنٹ کی سلطنت اس مقام پر ہو جاوے جہاں چھ مہینے  
 دن اور چھ مہینہ کی رات ہوتی ہے اور آپ کی وہاں کی بدلی ہو جاوے تو کیا وہاں بھی  
 ایک شب و روز میں اتنے ہی گھنٹے کام کرنا ہو گا کہنے لگے کہ نہیں بلکہ اندازہ وقت کا کر کے

اُس شب روز کو سال بھر قرار دیکر سال بھر کا کام لیا جا دیکھا جس نے کہا افسوس سلطان  
دنیا کے حکام و تجویز کی تو آپ کے ذہن میں یہ وقعت کہ اُس پر اشکال واقع ہوا تو وہ اُسکی  
توجیہ کر لی اور سلطان دارین کے احکام کی اتنی بے وقعتی کہ اُس پر جو ایسا ہی اشکال  
واقع ہوا تو بجا ہے توجیہ کی تھی تحقیق کی اور اُس پر مستحضر آید ایا وہ شخص بچہ شد مند ہوا اور  
معذرت اور تو یہ کی بس اس طرح یہاں بھی ایسی ہی توجیہ کر سکتے ہو بس یہ سوال ہی  
واہیات ہے کہ بہت سے جانور ہونگے کون اسے جانور پر سواری ہوگی یہاں بھی اُسکی  
نفیہ موجود ہے اور اصل بات تو یہ ہے کہ اس توجیہ پر کچھ موقوف نہیں ہم یوں کیوں نہ  
کہیں کہ تقدیر کے وقت ہلکو معلوم نہیں کس طرح ہوگا کیونکہ بتلایا ہوگا کیا نہیں اور رائے کا  
کام نہیں خواہ یہ صورت ہو جاوے یا بچہ اور ہو جاوے ایک مجدد کا قول مجھے بہت پسند آیا  
اُس سے کسی واقعہ کی نسبت بوجھاک ہوگا اُس نے کہا ہم اندامیاں کے جتنے نہیں کہ حیا چال  
نے پر کیا ہو کہ لاؤ جیتے ہے بھی مشورہ کر لیں ہم اُنکے سر شہداء و انہیں ہلکیا خبر کب ہوگا۔ پس  
تکوینیات میں بھی اور شریعات میں بھی بندہ کو ایسا یہ مذہب رکھنا چاہیے کہ ۵

دیکھ عالم سود را با مصلحت یعنی چہ کار

کار کن کار بگذر از گفتار

اندریں راہ کار باید گام

قد صاید اندر طریقت ندم

کہ اس سے نذر دم بے قدم

اب دعا فرمایئے ہم سبیم و عمل مستقیم کی (پھر دعا کر کے جلسہ ختم کیا) فقط

کا کج

الحمد للہ کہ وعظ روح الارواح آخر ربیع الثانی ۱۳۲۶ ہجری میں خیر و خوبی کے





CALL No. [

ACC. NO. \_\_\_\_\_

AUTHOR \_\_\_\_\_

TITLE \_\_\_\_\_

ALL BOOKS MUST BE RETURNED BY THE CLUB  
OR SOCIETY



**MAULANA AZAD LIBRARY**  
**ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY**

**RULES:—**

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-books and **10 Paise** per volume per day for general books kept over-due.